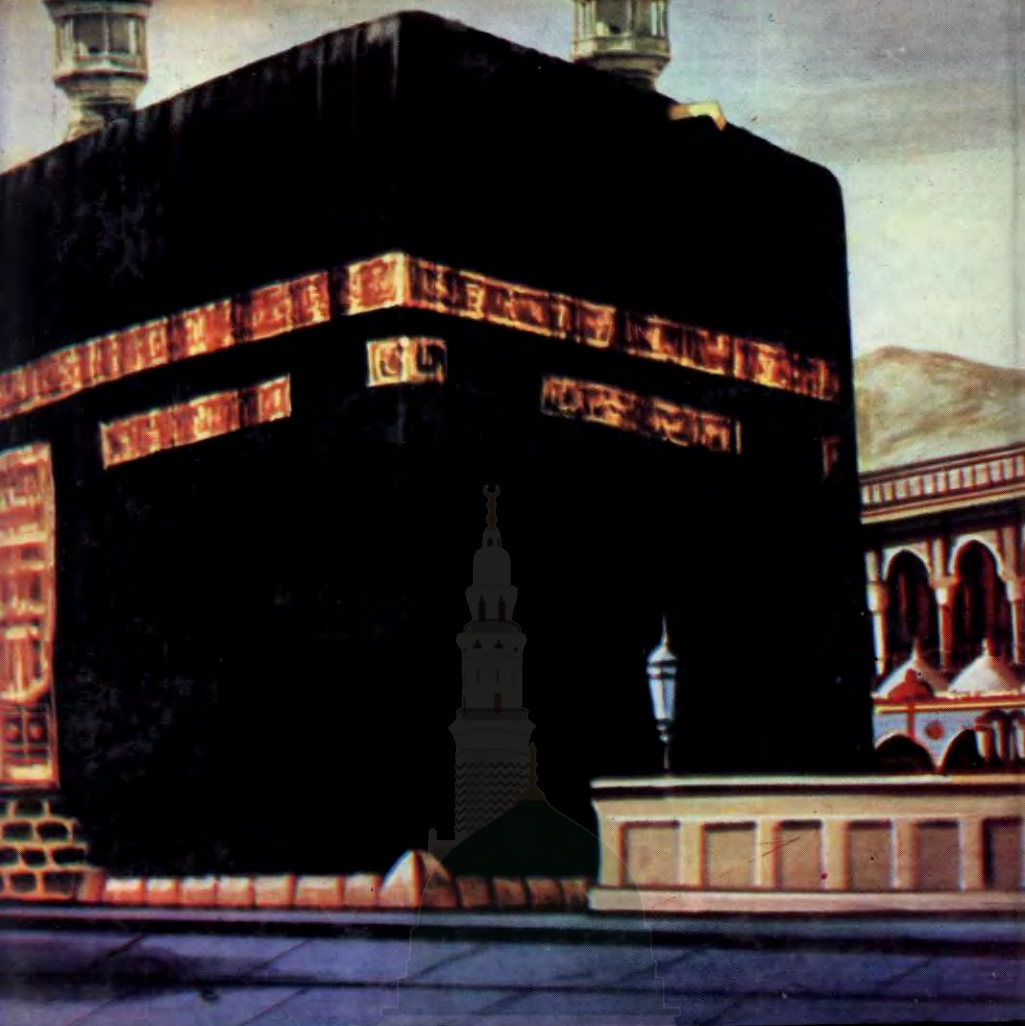


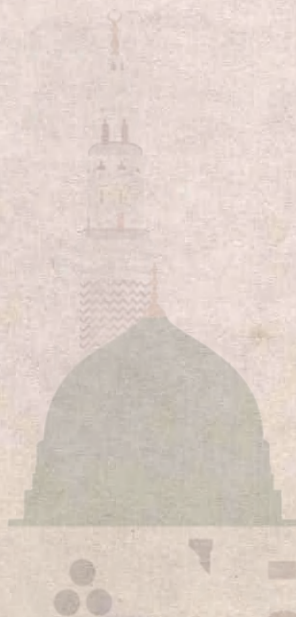
جلد سوم

مصنف: شیخ اکبر محمدی الدین ابن العربی  
مجلد سوم

# فتوحاتِ مکہ

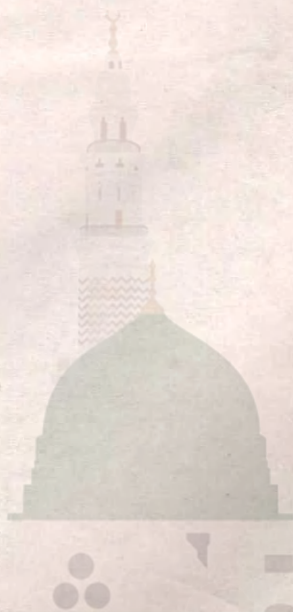


علیٰ برادران تاجران کتب اشد مکہ جہنک بازار فیصل آباد  
www.maklabaan.org



[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)





[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)



[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)

جلد حقوق بحق مترجم محفوظ ہیں

جلد سوم

# فتوحاتِ مکہ

تالیف: علامہ سید شمس الدین حسرت صاحب کراچی، مولانا محمد علی انصاری المعروف سید وقار حسین  
 حضرت امام ابن المکائین صاحب ابرو، ابن بطائی ابن عربی، ابن تیمیہ  
 تصنیف: لطیف

ترجمہ

حضرت علامہ حکیم چشتی فیصل آباد،

ناشران

علی برادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ ارشد مارکیٹ چنگ بازار فیصل آباد  
[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فتوحات مکینہ جلد سوم  
شیخ الاکبر محی الدین ابن عربی  
علامہ صائم ہشتی  
۱۰ اشوال المکرم ۱۴۱۲ھ  
ایک ہزار  
علی اکبر

علم دین - شبیر حسین  
بلاستن ۳۰۴  
مع متن ۳۶۸  
۱۲۰ روپے

کتاب  
مستف  
مترجم  
تاریخ اشاعت  
تعداد  
طابع  
مطبع  
کاتب  
صفحات  
صفحات  
ہدیہ

ناشر

علی برادران ارشد مارکیٹ طھنگ بازار فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱	پہلے پیدا ہونے والے فرشتے		
۲۳	صبح کی روشنی جیسے فرشتے		
۲۳	کرسی کو عرش میں پیدا کیا		
۲۴	تیسرا مسئلہ		
۲۵	اہل سعادت اور اہل شقاوت		
۲۶	چوتھا مسئلہ		
			تیرھواں باب
		۱۷	حاملان عرش کی معرفت کا بیان
۲۸	چودھواں باب	۱۸	حاملان عرش کی تعداد
		۱۹	عرش مرتبوں کا نام ہے
۲۹	دجی کے دو حال	۱۹	مراتب کی صورتیں
	خاتم ولایت خاتم رسالت کی امت	۲۰	چار مسائل
۲۹	میں ہوگا	۲۰	پہلا مسئلہ صورت
۳۰	نظر محمدی کیلئے خطاب	۲۱	خدا کہاں تھا؟
۳۱	حدیث کی صحت کا معیار		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۴	پیر کے دن کا علمی امر	۳۲	اولیاء کرام کا علم
۵۴	بدھ کا علمی امر	۳۳	بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے
۵۵	جمرات کا علمی امر	۳۵	اسرارِ علوم کے محافظ
۵۵	جمہ کا علمی امر	۳۶	پہلی امتوں کے اقطاب
۵۶	ہفتہ کا علمی امر		مدادی الکوم
۵۸	نقطہ کا قرینہ کرہ زمین ہے	۳۹	پندرہواں باب
۵۹	آدم کا ساتواں مرتبہ ہے		صاحب راز قطب و امام
۶۰	وہ اپنے ہیکل میں تھا	۴۰	سونے کی تلاش کیوں
۶۰	اس کا جانشین کون تھا	۴۱	کیمیا کا مقصد
۶۱	جانشین کا جانشین	۴۲	بیماری کیوں ہوتی ہے
۶۲	کیا وہ حضرت لقمان تھے	۴۳	وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا
۶۲	انسان مجبوراً عالم ہے	۴۴	صاحب مقام شاگرد
۶۳	سولہواں باب	۴۵	قاضی قرطبہ سے ملاقات
۶۵	شیطان کدھر سے حملہ کرتا ہے	۴۶	ابدال سات ہیں
۶۶	علوم نور	۴۷	محیط کا تقرب
	علوم کشف اور شیطان کا پیچھے سے	۵۰	آخرت کی خواہشات جائز ہیں
۶۶	حملہ کرنا	۵۱	فلک کا دورہ خلا کو پیر کرتا ہے
۶۸	اگر شیطان کا حملہ دائیں طرف سے ہو	۵۲	ابدال کے علوم و واقایم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۷	اشعار ہواں باب	۷۱	اگر شیطان بائیں طرف سے آئے
		۷۲	سوفسطائیہ کی تلبیس
۹۸	تہجد گزار کون ہے اور اُس کا اسم	۷۳	قوتِ جاذبہ اور بیماری کا آنا
۱۰۰	تہجد گزار کی نیند اور نماز کا اثر	۷۴	قویٰ کا محل
۱۰۱	تہجد گزاروں کا صلہ	۷۵	چکھنے والا
۱۰۳	تہجد گزار کے لئے علوم	۷۶	علم کون اور علم مرتبہ
۱۰۴	تہجد گزار محسود ہوتا ہے	۷۶	رویت باری تعالیٰ
۱۰۶	اُنیسواں باب	۷۷	اوتاد و ابدال
۱۰۷	علم کا زیادہ ہونا	۷۸	اوتاد و ابدال کے مقامات
۱۰۸	اسمِ ظاہر کی تجلی	۷۹	اوتاد کے علوم
۱۰۹	اسمِ باطن سے تجلی نہیں ہوتی	۸۰	اوتاد کے علوم کا تعین
۱۰۹	اگر عالم شریعت ہے		
۱۱۰	صاحبانِ کشف	۸۳	ستر احوال باب
۱۱۰	علمِ حال کا حجاب	۸۵	اُس کی ہر روز نئی شان ہے
۱۱۱	علم کی کمی کا باعث کیا ہے	۸۶	علوم کو تیرہ
۱۱۲	علوم کی تجلی کی کمی بیشی	۸۷	علوم الہیہ کے اتصالات
۱۱۲	بارگاہ سے نکلنے کے بعد	۸۸	درست عقلی دلیل
۱۱۳	معراج انسانی کے مدارج	۸۹	خدا کے ساتھ علم کی اقسام
۱۱۴	عبدِ عبد ہے رَبِّ رَبِّ ہے	۹۵	اسماء و صفات الہی اشیاء نہیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۲	فردیت کے علاوہ نتیجہ نہیں	۱۱۳	خدا کے سوا ہر موجود مرکب ہے
۱۳۴	اصل فاعل خدا ہے		
۱۳۵	اہل حق کا مذہب	۱۱۴	بیسواں باب
	وجود کائنات فردیت سے ہے	۱۱۷	علم عیسوی پھونک ہے
۱۳۶	احدیت سے نہیں	۱۱۹	خدا کو خدا سے دیکھتے تھے
۱۳۸	بائیسواں باب	۱۲۰	خدا ہی اپنی حد بیان کرتا ہے
		۱۲۱	کلمات حروف سے بنتے ہیں
۱۳۸	علوم الہیہ کے علاوہ علوم ترکیبی ہیں	۱۲۱	حضرت عیسیٰ رُوح ہیں
۱۳۹	مراتب اہیات کی تعداد	۱۲۲	حروف کی لمبائی چوڑائی
	منزلوں کے انقباض اور اُن کے	۱۲۳	نوکے بند سے کاٹھوٹوں سے ہے
۱۴۰	اقطاب کی صفات	۱۲۴	اہل جہنم کے عذاب کا دورانیہ
۱۴۲	اُن کے احوال کا ذکر	۱۲۵	اہل جہنم پر رحمت
۱۴۳	اُن کی صفات کے احوال	۱۲۷	یہ مدت ہمیشہ رہے گی
۱۴۳	اہیات منازل کا بیان		
۱۴۴	غلام اس تعریف کا مستحق نہیں	۱۲۹	اکیسواں باب
۱۴۶	خدا ہی رزق دے سکتا ہے	۱۳۰	یہ ایسے ہی ہوگا
۱۴۷	منزلوں کا حال	۱۳۱	اشیاء یا مفرد میں یا مذکر
	کشادہ زمین کی دلچسپ اور	۱۳۳	پیدائش عالم سبب سے ہے
۱۴۷	انوکھی منزل	۱۳۳	حرمت کے اور سبب بھی ہیں



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۴۳	منزلِ وعید	۱۴۸	رض و لغز کے معنی
۱۴۴	منزلِ امر	۱۴۹	جو ارادہ ہو گا وہی ملے گا
۱۴۵	منزلوں کی خاص صفات	۱۵۰	منزلِ دعا
۱۴۶	امٹھارہ علم اجسام	۱۵۱	منزلِ افعال
۱۴۸	انیس منزلوں کے فطائر	۱۵۲	افعال دو قسم کے ہیں
۱۴۸	امام مبین نے گھبرا ہوا ہے	۱۵۳	منزلِ ابتداء
۱۴۹	اللہ تعالیٰ کے شکر	۱۵۵	منزلِ تشریح
۱۸۳	تیسواں باب	۱۵۴	منزلِ تقریب
		۱۵۸	منزلِ توقع
۱۸۵	وہ مجبوس محفوظ ہیں	۱۵۹	منزلِ برکات
۱۸۵	خرق عادات سے مشہور نہیں ہوتے	۱۶۰	منزلِ اقام و ایلاء
۱۸۶	یہ سیاہ رو ہوتے ہیں	۱۶۲	عالمِ انیت
۱۸۸	حضرت ابو بکر کا رونا	۱۶۳	منزلِ دھور
۱۸۸	ولی اپنا اختیار خدا کے سپرد کر دیتا ہے	۱۶۴	منزلِ لام الف
۱۸۹	یہ لوگوں میں رہتے ہیں مگر؟	۱۶۶	لام اور الف کا ملاپ کیسے ہے؟
۱۹۰	وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں	۱۶۸	منزلِ تقریر
	تمہ شریفہ	۱۶۹	منزلِ مشاہدہ
۱۹۳	چوبیسواں باب	۱۷۰	منزلِ الفت
۱۹۴	جواب دو جواب	۱۷۲	منزلِ استخبار

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱۱	پچیسواں باب	۱۹۶	خدا کا حکم بندے کی دعا
۲۱۲	حیاتِ خضر علیہ السلام	۱۹۷	اسم نسبت سے قائم ہوتا ہے
۲۱۳	حضرت خضر علیہ السلام سے پہلی ملاقات	۱۹۸	اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے
۲۱۳	حضرت خضر علیہ السلام سے دوسری ملاقات	۱۹۸	معیتِ الہی کیسے ہے؟
۲۱۴	تصدیقِ اس ملاقات کی	۲۰۰	خدا کہاں ہے؟
۲۱۵	تیسری ملاقات ہوا میں	۲۰۱	اس مقام کے اقطاب
۲۱۷	حضرت خضر کا خرقة	۲۰۲	دو شریعتوں کا اشتراک
۲۱۸	حضرت خضر کا دوسرا خرقة	۲۰۳	بیک وقت دو شریعتوں والے
۲۱۸	خرقة کیوں پہنتے ہیں؟	۲۰۴	خدا اجتماعِ ضدین پر قادر ہے
۲۲۰	مردانِ خدا کی تقسیم	۲۰۵	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کیا ہوگی
۲۲۱	رجالِ طاہر کا تصرف	۲۰۶	حضرت عیسیٰ حضور کے صحابی ہونگے
۲۲۲	رجالِ باطن کا تصرف	۲۰۷	دو حشر ہوں گے
۲۲۳	رجالِ حد کا تعارف	۲۰۸	مخصوص ختم کا مقام
۲۲۴	رجالِ مطلع کا تعارف	۲۰۸	انفاس کا تشق
۲۲۵	منزلوں کا راز	۲۰۹	ین سے رحمان کی ہوا
۲۲۶	ایک ہی حفاظت کرتا ہے	۲۰۹	انفاس کی تعداد
۲۲۸	پچھیسواں باب	۲۱۰	صاحبِ منزل
۲۲۹	اللہ تعالیٰ کی مثالیں		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۶	خدا مدد کرتا ہے مدد مانگتا نہیں	۲۳۱	یہ علم بڑے لوگوں کا ہے
	خدا بندے سے بڑھ کر قریب	۲۳۱	ازل کیا ہے؟
۲۲۶	ہوتا ہے	۲۳۲	ممکن محدود ہو یا موجود ممکن ہے
۲۲۷	یہ معارف اکتسابی ہیں	۲۳۳	اولیت و آخر کا مفہوم
۲۲۸	خاز میں منزلیں ہیں	۲۳۴	حال کا راز
۲۲۹	حضرت موسیٰ کا نعلین اتارنا	۲۳۵	حروف و اسماء کی تاثیر
۲۲۹	خاز کی تقسیم	۲۳۶	حروف کی تاثیر کب ظاہر ہوتی ہے
۲۵۰	خاز میں منزلیں طے کرنا	۲۳۷	یہ علم اولیاء اللہ کا ہے
۲۵۱	خاز میں نعلین کیوں نہیں پہنتے؟	۲۳۷	ظہور کائنات حروف سے ہے
۲۵۲	نعلین کیا ہے؟	۲۳۸	گرم سرد اور خشک و تر حروف
	حضرت موسیٰ نے نعلین کیوں	۲۳۹	حروف تحریر زائل ہو سکتے ہیں
۲۵۲	اتارے؟	۲۴۰	حروف لفظی زائل نہیں ہوتے
۲۵۳	خاز نور ہے	۲۴۰	سزا منکلم کو ہے کلمات کو نہیں
۲۵۳	تیل چراغ کا مددگار ہے	۲۴۱	حروف لفظیہ زندہ رہتے ہیں
۲۵۴	اس کے قطبوں کے راز	۲۴۱	حروف کی خاصیت کا ظہور
۲۵۵	اٹھائیسواں باب	۲۴۲	قرآن مجید کی آیت کے اثرات
۲۵۶	اللہ تعالیٰ نے کیسے سوال کریں؟	۲۴۲	ستا ئیسواں باب
۲۵۶	خدا مر کب نہیں	۲۴۵	عشق اول در دل معشوق کی مثال



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۴۱	حضرت سلمان فارسی کا اعزاز	۲۵۷	کیفیت کے ساتھ سوال
	اہلبیت کے گناہ بخش دیئے	۲۵۸	لفظ لم کے ساتھ سوال کرنا
۲۴۱	گئے ہیں	۲۵۹	جن علماء نے جائز کہا
۲۴۲	اہلبیت بخشے ہوئے اٹھائے جائیں گے	۲۶۰	کیفیت میں اجازت دینے والے
۲۴۲	اگر اہلبیت پر حد قائم ہو	۲۶۰	لم کے ساتھ اجازت سوال دینے والے
۲۴۳	مومن کیا کرے؟	۲۶۱	غیر شرع لوگوں کا باعث کرنا
۲۴۳	حضرت سلمان فارسی بھی پاک ہیں	۲۶۱	خدا تعالیٰ سے مشابہت نہیں ہو سکتی
۲۴۴	جو خدا سے منسوب ہو جائے	۲۶۲	شرعی حکم سے اطلاق کیسے ہوگا؟
۲۴۴	اہل بیت کی برائی کسی حال میں نہ کرو	۲۶۳	خدا کی طرف لوٹا دو
	اہل بیت کا ظلم ظلم نہیں تقدیر	۲۶۳	آیات مشابہات آزمائش ہیں
۲۴۴	الہی ہے	۲۶۴	الم ترکیف میں کیفیت
۲۴۷	اسی میں خیر ہے	۲۶۵	معلوم یہ ہوا
۲۴۹	موت کا تقاضا یہ ہے		آنکھ سے نہیں فکر سے دیکھیں وہ
	اہل بیت کی محبت پر خدا کا شکر	۲۶۵	مشابہہ ہیں
۲۸۰	ادا کریں		
۲۸۱	اگر اہل بیت کی محبت نہیں تو	۲۶۷	امنی سوال باب
۲۸۱	کیا تم پر اہل بیت کا کوئی حق نہیں	۲۶۸	خلوق سے کنارہ کشی
۲۸۲	اگر تم جان لیتے	۲۶۹	جب میں نے دنیا سے انقطاع کیا
۲۸۲	اہلبیت سے محبت کرنے والے غرض کے بندے ہیں	۲۷۰	اہل بیت کو پاک کر دیا گیا ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۹۲	انصاف کی نظر سے دیکھیں	۲۸۳	قطبیوں کا علم علماء سے فزول تر ہے
۲۹۲	علم اسرار کا دروازہ بند نہیں	۲۸۴	مکن ہے دوسری نس ہو
۲۹۵	فاروق اعظم اس مقام کے قطب ہیں	۲۸۵	یہ بھی اُن کا راز ہے
۲۹۶	ایک بڑی مصیبت	۲۸۶	تیسواں باب
۲۹۶	صفاتِ خداوندی کا بیان عقیدہ	۲۸۷	رکبان کون ہیں؟
۲۹۶	تشبیہ نہیں	۲۸۸	افراد کون ہیں؟
۲۹۹	اگر عالم ہے تو حاسد ہے	۲۸۸	انسانوں کے افراد
۲۹۹	جس کے آگے صرف نبی کا قدم ہے	۲۸۹	ذوقِ موسیٰ و خضر
۳۰۰	یہ علوم اولیاء کے ہیں	۲۹۰	یہ علم بھی دیکھیں
۳۰۰	جو اولیاء تصرف نہیں کرتے	۲۹۰	حضرت ابوہریرہ کا علم چھپانا
۳۰۱	حضرت غوث اعظم مامور فی القرون ہے	۲۹۱	حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول
۳۰۱	وہ مقام عبودیت کا تحقق چاہتے ہیں	۲۹۲	حضرت امام زین العابدین کا قول

# فہرست ابواب

جلد سوم

صفحہ	باب
۲۷	تیرھواں باب
۳۸	چودھواں باب
۴۳	پندرھواں باب
۸۲	سولہواں باب
۹۶	سترھواں باب
۱۰۵	اٹھارھواں باب
۱۱۵	انیسواں باب
۱۲۸	بیسواں باب
۱۳۷	اکیسواں باب
۱۸۲	بائیسواں باب
۱۹۲	تیسواں باب
۲۱۰	چوبیسواں باب
۲۲۷	پچیسواں باب
۲۳۳	چھبیسواں باب
۲۵۴	ستائیسواں باب
۲۶۶	اٹھائیسواں باب
۲۸۵	انفتیسواں باب
۳۰۳	تیسواں باب



لَا  
اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں مگر وہ حی و قیوم ہے

آل عمران آیت ۱

اللَّهُ

نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے

سُورَةُ نُورٍ آيَةُ ۱۳۵

وَكَانَ

اللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا

اور ہر چیز پر اللہ کا قابو ہے

سُورَةُ النِّسَاءِ آيَةُ ١٢٤



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## تیرھواں باب

حاملانِ عرش کی معرفت کا بیان

وہامولہ و ہذا القول محقول	العرش واللہ بالرحمن محقول
لولا جاء به عقل و نازل	وأي حوّل لخلق و معدرة
ما لم غیر الذی ریت تفصیلاً	جسم و روح و اقوات و مرتبة
والمستوی باسمه الرحمن مأمول	فذاهر العرش ان حقت سورته
والیوم اربعة مافیه تحلیل	وہم ثمانية واللہ تعلمہم
وآدم و خلیل ثم جبریل	محمد ثم رضوان و مالک ہم
سوی ثمانية غیر بہالیں	والحق بیکل اسرافیل لیس هنا

خدا کی قسم! عرش اور حاملانِ عرش جن کے ساتھ محمول ہیں اور یہ محقول بات ہے۔ مخلوق کی کون سی قوت و قدرت ہے۔ اگر وہ نہ ہوتا تو اس کے ساتھ عقل اور قرآن نازل ہوتا۔ یہ حاملانِ جسم و روح اور اقوات و مرتبہ ہیں۔ اس کے بغیر اس جگہ تفصیل مرتب نہیں ہوتی۔

اگر آپ اس کی سورت و منزلت کی تحقیق چاہتے ہیں تو یہی وہ عرش ہے اور اس کے ساتھ اسمِ رحمن کا استوی ہے۔ اور وہ یعنی حاملانِ عرش آٹھ ہیں۔ اور اللہ انہیں جانتا ہے اور اس وقت چار ہیں۔ اس میں تحلیل نہیں ہو سکتی۔

یہ حاملان حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ پھر رضوان اور ان کے مالک اور حضرت آدم و خلیل میر جبریل علیہم السلام ہیں۔  
حضرت میکائیل کے ساتھ حضرت اسرافیل کا الحاق ہے۔ وہاں ان آٹھ کے سوا اور کسی کو یہ عزت حاصل نہ ہوگی۔

### حاملان عرش کی تعداد

اے مخلص دوست اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے، جانتا چاہیے کہ عرش مطلقاً عربی زبان کا لفظ ہے اور اس سے مراد ملک ہے جب کسی بادشاہ کے ملک میں فعل واقع ہوتا ہے تو قل عرش الملک یعنی بادشاہ کا تخت متزلزل ہو گیا اور کبھی اس کا اطلاق سریر یعنی تخت کے معنوں میں ہوتا ہے۔ تو جب عرش ملک سے عبارت ہوگا تو اس کے اٹھانے والے اس کے ساتھ قائم ہوتے ہیں اور جب عرش تخت ہوگا تو اس کے اٹھانے والوں سے مراد اس کے پاتے ہوتے ہیں اور یادہ لوگ ہوتے ہیں جو اسے کندھوں پر اٹھاتے ہیں اور عرش اٹھانے والوں میں عدد داخل ہوتے ہیں۔

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا میں ان کی تعداد چار اور قیامت میں آٹھ مقرر فرمائی ہے۔ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ۝ الحاقہ آیت ۱۶

ترجمہ :- اس دن آپ کے رب کا عرش آٹھ پر ہوگا۔  
پھر فرمایا، وہ اس روز دنیا میں چار ہیں اور اس روز یعنی آخرت میں



## عرش مرتبوں کا نام ہے

ابن مسرہ الجبل جو کہ اہل طریق میں بہت بڑے عالم اور صاحب کشف و حال تھے نے ہم سے روایت بیان کی کہ عرش ملک پر محمول ہے اور وہ جسم و روح اور غذا اور مرتبہ میں محصور ہے۔

پس حضرت آدم اور حضرت اسرافیل علیہما السلام صورت پھونکنے کے لئے ہیں۔ حضرت جبریل علیہ السلام اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارواح کے لئے ہیں۔

حضرت میکائیل اور حضرت ابراہیم خلیل علیہما السلام ارزاق کے لئے ہیں۔ جناب مالک اور رضوان وعدہ و وعید کے لئے ہیں۔ اور ملک میں نہیں مگر جس کا ذکر ہو چکا ہے اور اغزیہ یہ حسی اور معنوی برزق ہیں۔

## مراتب کی صورتیں

جس کا ذکر ہم نے اس باب میں کیا ہے وہ ایک ہی طریقہ ہے اور اس کا معنی ملک ہے اس لئے کہ اس طریق میں اس کے ساتھ ایک فائدے کا تعلق ہے اور اسے اٹھانے والے اس کی تدبیر کے ساتھ قائمین سے عبارت ہوں گے۔ پس تدبیر صورت عنصریہ یا صورت نور یہ ہے صورت عنصریہ کے واسطے ایک روح تدبیر ہے اور ایک تدبیر و مسخر روح صورت نور یہ کے لئے ہے۔ اور غذا صورت عنصریہ کے لئے ہے اور ارواح کی غذا علوم و معارف



ہوتے ہیں۔

سعادت سے مرتبہ حسیہ جنت میں داخل ہونے کے ساتھ ہے اور شقاوت سے مرتبہ حسیہ جہنم میں داخل ہونے کے ساتھ ہے اور مرتبہ روحانی علمیہ ہے۔

## چار مسائل

پس یہ باب چار مسائل پر مبنی ہے۔

پہلا مسئلہ صورت، دوسرا مسئلہ روح، تیسرا مسئلہ غذا اور چوتھا مسئلہ مرتبہ اور یہی غایت ہے۔

ان میں سے ہر مسئلہ دو قسموں میں تقسیم ہوتا ہے تو یہ آٹھ ہو جائیں گے۔ اور یہی حاملانِ عرش ملک ہیں۔ یعنی جب آٹھ ظاہر ہوں گے تو ملک یعنی عرش قائم اور ظاہر ہو جائے گا اور اس کا بادشاہ اس پر استواء فرمائے گا۔

## پہلا مسئلہ صورت

اور یہ دو قسموں میں تقسیم ہے۔ پہلی قسم صورت جسمیہ عنصریہ جو کہ صورتِ جسدِ خیالیہ کو متضمن ہے۔

دوسری قسم صورتِ جسمیہ نورانیہ ہے۔ تو ہم نوری جسم سے ابتدا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سب سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو جسم پیدا فرمایا وہ ارواحِ ملائکہ کے اجسام ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال میں وارفتہ اور کھوئے ہوئے ہیں۔

انہی میں سے عقلِ اول اور نفسِ کل ہے اور انہی کی طرف نورِ جلال سے پیدا کئے گئے اجسام نورانیہ کی انتہا ہے۔

ان ملائکہ سے واسطہ کے ساتھ پیدا ہوتے والا اس کے علاوہ فرشتہ نہیں  
مگر نفس جو عقل سے نیچے ہے اور ان کے بعد جو فرشتے پیدا ہوتے وہ تمام  
حکم طبیعت کے تحت داخل ہیں تو وہ ان انداک کی جنس سے ہیں جو ان ہی  
سے پیدا ہوتے اور وہی ان انداک کے معمار ہیں۔

ایسے ہی ملائکہ عناصر ہیں اور ملائکہ کی دوسری صیغہ وہ فرشتے ہیں۔ جو  
بندوں کے اعمال و انقاس سے پیدا کئے گئے۔ پس ہم انشاء اللہ تعالیٰ بصنفاً صنفاً  
ان کا ذکر اس باب میں کریں گے۔

## خدا کہاں تھا؟

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے مخلوق پیدا فرمانے سے قبل تلبلیت  
زمان نہ تھی۔ یہ عبارت ملانے کے لئے نسبت پر دلالت کرتی ہے جس کے ساتھ  
سننے والے کے نفس میں مقصود حاصل ہو جائے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات پاک عما میں تھی جس کے نیچے بھی ہوا ہے اور  
اوپر بھی ہوا ہے اور وہ پہلا منظر خداوندی ہے جس میں اس کا ظہور ہوا۔ اس  
ذاتی نور ساری ہو گیا جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد میں ظاہر ہے۔

اللہ نور السماوات والارض

یعنی اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔

## پہلے پیدا ہونے والے فرشتے

جب اس عمار میں نور کی رنگینی آگئی تو اس میں ان وارفتہ و عشاق ملائکہ



کی صورتیں کھولی گئیں جو عالم اجسامِ طبعی کے اوپر ہیں۔ اُن سے پہلے نہ عرش تھا اور نہ کوئی مخلوق تھی، جب انہیں پیدا فرمایا گیا تو اُن کے لئے تجلی فرمائی اور اُس تجلی میں اُن کے لئے غیب بنایا گیا۔ چنانچہ یہ غیب اُن کے لئے ایک رُوح بن گیا۔ یعنی اِن صورتوں کے لئے اور اُن کے لئے اپنے اسمِ جمیل میں تجلی فرمائی تو وہ اُس کے جمال کے جلال میں گم ہو گئے اور اُن کی گم شدگی نہیں جاتی۔

جب چاہا کہ عالم کی تدوین و تسطیر پیدا کی جائے تو اِن ملائکہ کو وہاں سے ایک کا تعین کیا اور ملائکہ سے یہ پہلا فرشتہ ہے جو اِس نور سے ظاہر ہوا اِس کا نام عقل اور قلم ہے اور اُس کے لئے تعلیم و وہی کی تجلی گاہ میں تجلی فرمائی جس کے ساتھ مخلوق کی ایجاد کا ارادہ فرمایا جس کی حد و انتہا نہیں۔

اپنی ذات کے ساتھ اُس علم کو قبول فرمایا جو ہوگا اور جو اسماءِ الہیہ سے حق کے لئے اِس عالمِ خلقی کے صدور کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اِس عقل سے دوسرے موجود کو مشتق فرمایا جس کا نام نُوح ہے اور قلم کو حکم دیا کہ اُس کی طرف میلان کرے اور اُس میں وہ تمام ودیعت کرے جو قیامت تک ہوگا نہ کہ دوسرا اور اِس قلم کے لئے تعلیمت میں تین سو ساٹھ دانت مقرر فرمائے۔ یعنی اُس کے قلم ہونے سے اور اُس کے عقل ہوتے سے تین سو ساٹھ تجلیاں عطا کیں یا یہ کہ وہ رقیقہ ہے اور ہر دانت یا رقیقہ علومِ اجمالیہ کی صنف سے تین سو ساٹھ چلچو بھر لیتا ہے اور نُوح میں اُن کو مفصل کر دیتا ہے تو یہ قیامت کے دن تک کے علوم کا عالم میں حصر ہے چنانچہ جب قلم نے اِن علوم کو ودیعت کیا تو نُوح نے جان لیا، اِسی سے علمِ طبیعت ہے اور وہ نُوح میں اِن علوم سے حاصل ہوتے والا پہلا علم ہے جس کی تخلیق کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارادہ فرمایا۔



## صبح کی روشنی جیسے فرشتے

پس طبیعتِ نفس سے نیچے ہے اور یہ تمام خالص نور کے عالم میں ہے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے محض ظلمت کو پیدا فرمایا اور یہ اس نور کے مقابلہ میں بمنزلہ عدمِ مطلق کے ہے جو وجودِ مطلق کے مقابل ہے تو اس کے پیدا کرنے کے وقت اس پر طبیعت کی مساعدت کے ساتھ نور کا اضافہ کیا۔

اس نور نے ان منتزعات کو سمیٹا تو وہ جسم ظاہر ہو گیا جو عرش سے عبارت ہے۔ پس اسمِ رحمن نے اسمِ ظاہر کے ساتھ اس عرش پر استواء فرمایا تو عالمِ خلق سے ظاہر ہونے والا یہ پہلا امر ہے اور اس طے جلتے نور سے جو پیدا فرمایا وہ ضیاءِ سحر کی مثل ملائکہ ہیں جو تخت کے ساتھ چکر کاٹتے ہیں اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک ہے۔

وتسرى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمده ربهم

ہم نے تخلیقِ عالم کے بارے میں اپنی اس کتاب میں بیان کیا ہے جس کا نام "عقلمہ المستوفز" ہے۔ اور اس باب میں اس سے اخذ کردہ بڑی بڑی چیزیں بیان کر دی ہیں۔

## گرسی کو عرش میں پیدا کیا

پھر اس عرش کے جن میں گرسی کو پیدا فرمایا اور اس میں اس کی طبیعت جنس سے ملائکہ بنائے۔ پس ہر نلک اس مخلوق کی اصل ہے جو اس میں آباد ہے جیسا کہ عناصر جنہیں ان سے پیدا کیا گیا جس میں آباد ہیں جیسا کہ حضرت

آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا فرمایا تو انہیں اور ان کی اولاد کو زمین میں بسایا۔

اس بزرگ کرسی میں کلمہ کو خبر اور حکم کی طرف تقسیم کیا اور یہ دونوں پاؤں ہیں جو اس کے لئے عرش سے نکلے ہوئے ہیں جیسا کہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں وارد ہوا ہے۔

پھر کرسی کے جوت میں افلاک کو پیدا فرمایا۔ ایک فلک دوسرے فلک کے جوت میں ہے اور ہر فلک میں اسی سے ایک عالم پیدا فرمایا جسے آباد کرنے والوں کا نام ملائکہ یعنی رسول ہے اور اسے ستاروں کے ساتھ زینت دی اور ہر آسمان میں اس کے امر کی وحی فرمائی۔ جہاں تک کہ مولدات کی صورتوں کو تخلیق فرمایا۔ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نور یہ عنصر یہ صورتوں کو بغیر ارواح کے مکمل فرمایا تو ان صورتوں کے لئے ایک غیب پیدا کیا اور ان صورتوں سے ہر صنف میں اس کے حسب حال تجلی فرمائی تو صورتوں اور اس تجلی سے رُوحوں کی صورتیں پیدا کیں اور یہ دوسرا مسئلہ ہے۔

### تیسرا مسئلہ

پس رُوحوں کو پیدا فرمایا اور انہیں تدبیر صورتوں کا امر فرمایا اور انہیں ناقابل تقسیم بلکہ ایک ذات قرار دیا۔ اور ان کو ایک دوسری سے الگ کیا تو وہ الگ الگ ہو گئیں اور ان کا امتیاز اس تجلی سے صورتوں کو قبول کرنے کی حیثیت سے ہوا۔ اور صورتیں ان ارواح کے لئے فی الحقیقت جاتے قیام نہیں مگر یہ کہ یہ صورتیں ان کے لئے اس طرح ہیں جیسے صورت عنصر یہ کے حق میں ملک ہے جیسا کہ تمام صورتوں کے حق میں مظاہر ہیں۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے صورت جسمیہ خیالیہ کو دوسری تجلی کے ساتھ لطف



کے درمیان پیدا فرمایا اور صورتیں ان صورتِ جسدیہ اور نورِ نار یہ صورتوں میں ظاہر آٹھ کے لئے تجلی پذیر ہیں۔ صورتِ حسیہ جو کہ صورتِ معنویہ کی حامل ہیں ان جسدی صورتوں میں نیند میں اور موت کے بعد اٹھتے جانے سے قبل تجلی بار ہوتی ہیں اور وہ برزخِ صوری ہے اور وہ نور کے سینک سے ہے جو اُدپر سے وسیع اور نیچے سے تنگ ہے کیونکہ اُس کے اُدپر خلا اور نیچے زمین ہے۔

اور صورتوں کے یہ اجسام وہ ہیں جن میں جن اور فرشتے ظاہر اور باطن انسان ہوتا ہے۔ یہی نیند میں ظاہر ہوتی ہیں اور یہی جنت کے بازار کی صورتیں ہیں۔ درہی صورتیں زمین کو بسانے والی ہیں جس پر اس باب میں پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان صورتوں اور ان ارواح کے لئے غذا مقرر فرمائی اور یہ تیسرا مسئلہ ہے۔ ان کی بقا۔ اسی غذا سے ہے اور یہ حسی اور معنوی رزق ہے۔

پس معنوی ہا اس سے علوم اور تجلیات و احوال کی غذا ہے اور محسوس کی جانے والی غذا معلوم ہے اور وہ جسے روحانی کھانے پینے کی اشیاء کی صورتیں اٹھاتی ہیں یعنی قوی تو اس لئے وہ غذا ہے اور غذا سب کی سب معنوی ہے جو ہم نے اس کے بارے میں کہا۔ اگرچہ صورتِ محسوسہ میں ہو۔ پس ہر صورت کو خواہ نورانی ہو یا حیوانی یا جسدی اُس کے حسب حال غذا دی جاتی ہے اور اس کی تفصیل طویل ہے۔

## اہل سعادت اور اہل شقاوت

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر عالم کے لئے سعادت و شقاوت اور منزلت



کا مرتبہ مقرر فرمایا اور ان کی تفصیلات غیر منحصراً ہیں۔ پس ان کی سعادت ان کے حسبِ حال ہے، ان میں سعادتِ غرضیہ، سعادتِ کمالیہ، سعادتِ ملائمت اور سعادتِ وسیعہ یعنی شریعہ ہے اور انہی کی مثل تقسیم میں شقاوت ہے جس کے ساتھ نہ غرض کی موافقت ہو نہ کمال و مزاج کی اور وہ غیر ملامت اور غیر شرعی ہو اور یہ سب محسوس و معقول ہے۔ پس محسوس دنیا و آخرت میں دارالشفاء کے ساتھ آلام و عذاب سے متعلق ہے اور دارِ سعادت کے ساتھ اس کا تعلق دنیا اور آخرت میں لذات سے ہے اور اس سے خالص اور جلی جلی ہے۔ پس خالص کا تعلق دارِ آخرت سے اور جلی جلی کا تعلق دنیا سے ہے۔ چنانچہ سعید شقی کی صورت میں اور شقی سعید کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور آخرت میں ان کا امتیاز ہو جائے گا اور کبھی شقی اپنی شقاوت کے ساتھ ظاہر ہو جاتا ہے اور آخرت کی شقاوت سے متصل ہو جاتا ہے اور ایسے ہی سعید ہے لیکن وہ معرفت نہیں ہوتے اور آخرت میں ان کا امتیاز ہو جائے گا۔ ارشادِ ربّانی ہے۔

وامتازوا لیوم ایہا المجرمون

اے مجرمو! آج کے دن علیحدہ ہو جاؤ۔

چوتھا مسئلہ

۔ یہاں تیرے لئے مراتب اپنے اہل کے ساتھ ملحق ہو گئے اور ان میں ہزیمت و تبدل نہیں ہو گا تیرے لئے یہ ان آٹھ کے معنی ہیں جو مجموع ملک اور عرش سے عبارت ہے اور یہ چوتھا مسئلہ ہے۔

اب جب کہ تیرے لئے آٹھ کے معنی بیان ہو چکے اور یہ آٹھ ان آٹھ سے

منسوب ہیں جن کے ساتھ حق تعالیٰ موصوف ہے اور یہ زندگی، علم، قدرت، ارادہ، کلام، سمع، بصر اور صفت لائق کے ساتھ کھانے، سونگھنے اور لمس کا ادراک ہے۔ کیونکہ اس ادراک کا اس کے ساتھ تعلق ہے جیسا کہ مسموعات کے ساتھ سمع کا اور تبصرات کے ساتھ بصر کا ادراک ہے۔ اس لئے ملک کا انحصار آٹھ میں ہے۔ پس دیتا میں ان سے صورت، غذا اور دو مرتبہ کٹی چار ظاہر ہوتے اور قیامت کے دن آنکھوں کے لئے آنکھوں ظاہر ہوں گے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ

اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ وہ اس روز یعنی دیتا میں چار ہیں۔ یہ ملک کے ساتھ عرش کی تفسیر میں ہے اور جو عرش تحت ہے اسے ملائکہ نے جواب چار اور قیامت کو آٹھ ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کاندھوں پر میدان محشر میں آٹھائیں گے۔ ان چاروں حاملین عرش کی صورتوں کے بارے میں ابن مسرہ کا قول وارد ہوا ہے کہ ایک صورت انسان پر دوسرا شیر کی صورت پر تیسرا گدھ کی صورت پر اور چوتھا بیل کی صورت پر ہوگا اور یہ وہ ہے جسے سامری نے دیکھ کر خیال کیا کہ یہ حضرت موسیٰ کا معبود ہے تو اس نے اپنی قوم کے لئے پھر اٹنا کر کہا! یہ تمہارا اور موسیٰ کا معبود ہے۔ القصة!

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الحمد لله تير هو ان باب اختتام پذیر ہوا!



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## چودھواں باب

حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک انبیاء کرام یعنی انبیاء و اولیاء اور امتوں کے مکمل قطبوں کے اسرار کی معرفت کے بیان میں، اور یہ کہ قطب ایک ہے، جب سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے پیدا کیا ہے وہ فرت نہیں ہوا اور وہ کہاں ہے؟

عرف الله بهم من بعثه	انبياء الاولياء الورثة
سر هذا الامر روح نطقه	ثم في روع امام واحد
وسرى في خلقه ما سكنه	مما عقده الله له
منة منه قلوب الورثة	وتلقته على عزته
ليس يدريه سوى من ورثه	موضع القطب الذي يسكنه

انبیاء و اولیاء و وارث ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جسے مبعوث فرماتا ہے انہیں اس کی معرفت عطا کر دیتا ہے۔

پھر ایک امام کے جی میں اس امر کا راز ہے کہ اُس نے رُوح کو چھوڑا ہے۔ پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس سے عقد فرمایا اور اُس کی مخلوق میں وہ ساری ہو جاتا ہے جس عقد کو توڑتا ہے۔

وارثوں کے قلوب اس سے اُس کی عزت پر اُس کے بنت و احسان



سے ملتے ہیں۔

اُس قطب کے ٹھکانے کو سوائے اُس کے وارث کے کوئی نہیں جانتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے۔ جانتا چاہیے کہ نبی وہ ہے جس کے پاس اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں سے فرشتہ ایسی وحی لے کر آتا ہے جو شریعت کو شامل ہوتی ہے۔ وہ فی نفسہ اس کے ساتھ عبادت کرتا ہے تو اگر اس وحی کے ساتھ وہ اُس کے علاوہ کی طرف مبعوث ہوگا تو وہ رسول ہے۔

## وحی کے دو حوالی

فرشتہ دو حالتوں میں آتا ہے۔ ایک یہ کہ اس نزول میں اختلافِ احوال پر اُس کے ساتھ اُس کے دل پر نازل ہو اور دوسری یہ کہ جسمانی صورت پر آتے اور خارج سے اُس کے کان میں ڈال دے تو وہ سن لے گا۔ یا اُس کی بصر پر ڈال دے تو وہ دیکھ لے گا۔

پس اُس کے لئے جو نظر سے حاصل ہوتا ہے اسی کی مثل ہے جو اُس سمع سے حاصل ہوتا ہے دونوں برابر ہیں۔ ایسے ہی تمام حساس قوتیں ہیں۔

## خاتمِ ولایت خاتمِ رسالت کی اُمت میں ہوگا

اس باب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بند کر دیا ہے اور کسی کے لئے سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں کہ اس شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت کرے کیونکہ اس کی ناسخ کوئی شریعت نہیں۔ اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائیں گے تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے ساتھ حکم دیں گے اور

وہ خاتم الاولیاء ہوں گے۔ کیونکہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی امت پر ولایت ختم فرمائی اور ایک محکم رسول اور نبی کے ساتھ ولایت مطلقہ کو ختم فرمایا جن کے ساتھ مقام ولایت ہے۔ پس ان کے لئے دو حشر ہیں۔ ایک حشر ان کارسولوں کے ساتھ بحیثیت رسول ہوگا اور ایک حشر ہمارے ساتھ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبلغ ولی کی حیثیت سے ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کا اکرام کیا ہے۔ اور حضرت ایاس علیہ السلام تمام انبیاء کرام علیہم السلام پر اس مقام کے ساتھ ہیں۔

### منظہر محمدی کے لئے خطاب

رہی اس امت میں انبیاء و اولیاء کی حالت تو یہ ہر وہ شخص ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی تجلیات میں سے کسی تجلی میں قائم بناتا ہے اور اس کے لئے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت جبریل علیہ السلام کا منظہر قائم فرماتا ہے۔ پس اس کو یہ منظہر روحانی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظہر کے لئے شرعی احکام کا خطاب سنا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ خطاب سے فارغ ہوتا ہے اور اس ولی کے دل سے فارغ ہو جاتا ہے تو صاحب مشہد ہذا اس امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اس خطاب کے ضمن میں آنے والے تمام احکام مشرورہ ظاہرہ کا شعور کر لیتا ہے، پس اسے یہ ولی اخذ کر لیتا ہے جیسے منظہر محمدی اس حضور کے لئے اخذ کرتا ہے جو اسے اس حضرت میں حاصل ہوتا ہے جس سے اس منظہر محمدی کو اس امت کے لئے تبلیغ کا امر ہوتا ہے۔ پس اسے اس کی ذات کی طرف



نوٹا دیا جاتا ہے اور اسے رُوح کا وہ خطاب یاد ہو جاتا ہے جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظر کو کیا تھا اور اس کی صحت کو علم یقین بلکہ عین الیقین سے جان لیتا ہے۔

### حدیث کی صحت کا معیار

وہ اس نبی کا حکم اخذ کرتا ہے اور اپنے رب کی دلیل پر عمل کرتا ہے ایسی ضعیف حدیث جس میں وضع کرنے والے راویوں کے طریقے سے ضعف پایا گیا اور اس پر عمل کرنا ترک کر دیا گیا۔ حالانکہ وہ حدیث نفس الامر میں صحیح ہوتی ہے اور وہ وضع کرنے والا جس سے اس حدیث میں صدق بیان کیا گیا اس نے اسے خود وضع نہیں کیا اور محدث اس شخص کے ثقہ نہ ہونے کی بناء پر اس کے قول سے نقل کرنے میں اس حدیث کو رد کر دیتا ہے جب کہ وہ وضع کرنے والا اس کے ساتھ منفرد ہو، یا حدیث کا مدار اسی پر رکھا گیا ہو۔

اور جب اس حدیث میں ثقہ راوی کی شرکت ہوگی جس نے اس کے ساتھ اس حدیث کو سنا ہو۔ اس حدیث کو اس ثقہ کے طریق سے قبول کر لیا جاتا ہے۔

یہ ولی اس رُوح سے سنا ہے جو اس پر حقیقت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے القاء کرتا ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام کی حدیث کو سنا جس کی اسلام و ایمان اور احسان کے بارے میں حضرت جبریل علیہ السلام تصدیق کرتے تھے۔ اور جب ولی القاء کرنے والے رُوح سے سنا ہے تو وہ اس میں اس صحابی کی مثل ہے جو تابعی کے بالعکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ



وآلہ وسلم کے منہ مبارک سے اُس علم کے ساتھ سنتا ہے جس میں شک نہیں۔ کیونکہ وہ اُسے ظن کے غلبہ کے طریق پر صدق میں موثر ارتفاعِ تہمت کے لئے قبول کر لیتا ہے اور اپنے روادے کے طریق سے کوئی حدیث صحیح ہوتی ہے اور وہ حدیث اس منظر کا معائنہ کرنے والے مکاشفہ کو حاصل ہوتی ہے تو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے؟ تو آپ انکا کر دیتے ہیں اور اُسے فرماتے ہیں کہ میں نے یہ نہیں کہا اور نہ اس کے ساتھ حکم دیا ہے۔ پس وہ صاحبِ مکاشفہ اپنے رب کی دلیل سے اس حدیث پر عمل کرنا چھوڑ دیتا ہے۔ اگرچہ اہل نقل اُس کے طریق کی صحت کی بنا پر اُس پر عمل کرتے ہیں اور وہ نفس الامر میں ایسے نہیں ہوتی اور اس کی مثل امامِ مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم کے صدر میں بیان کیا ہے۔ کبھی کبھی یہ صاحبِ مکاشفہ اس حدیث کے وضع کرنے والے کو جان لیتا ہے کہ وہ ان کے گمان میں صحیح حدیث ہوتی ہے اس صاحبِ مکاشفہ کو یا تو حدیث وضع کرنے والے کا نام بتا دیا جاتا ہے یا اُس کے لئے اُس شخص کی صورت کھڑی کر دی جاتی ہے۔

### اولیاءِ کرام کا علم

تو یہ لوگ انبیائے کرام علیہم السلام اور اولیائے عظام ہیں۔ اور وہ ہرگز ایک شریعت کے ساتھ منفرد نہیں ہوتے اور نہ اُن کے لئے اس کے ساتھ خطاب ہوتا ہے مگر اس تعریف کے ساتھ کہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت ہے یا وہ حضرت تمثیل میں اس حکم کے ساتھ اُس کو اپنی ذات سے خارج اور داخل دیکھتا ہے جس پر منزل ہے۔ سونے والے کے حق میں اس سے بشارتوں کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں ولی کا بنی کے ساتھ ادراک

میں اشتراک ہوتا ہے جس کا ادراک نیند اور بیداری کے حال میں برابر کرتا ہے۔ اور بے شک ہمارے اہل طریق اولیاء کے لئے یہ مقام ثابت ہے اور یہ فعل ہمت کے ساتھ ہے۔ اور یہ غیر اللہ مخلوقوں کے متعلم کے بغیر علم ہے اور یہ علم حضرت خضر علیہ السلام کا علم ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شریعت کے ساتھ جس کے ساتھ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر وساطت اٹھانے کے ساتھ ہے علم دیا ہے یعنی فقہاء اور علماء رسوم اور یہ علم الدنی ہے اور اس امت کے انبیاء و اولیاء سے نبی کا وارث نہیں ہوگا۔ مگر اس حالت خاص پر جس کا مشاہدہ ملک حقیقت رسول پر القار کے وقت کرتا ہے پس اس پر غور کریں

### بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے

یہ وہ لوگ ہیں جو انبیائے کرام اور اولیائے عظام ہیں اور بصیرت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف دعائیں تمام جماعت مساوی ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم فرمایا کہ آپ فرمائیں۔

ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي يوسف آیت ۱۰۸

میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں اور جو میرے قدموں پر چلیں وہ بصیرت پر ہے

اور وہ اس مقام کے اہل ہیں پس وہ اس امت میں بنی اسرائیل کے انبیاء کی مثل ہیں۔ اس مرتبہ پر جو باوجود نبی ہونے کے حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کی اتباع کرتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت



ہارون علیہ السلام کی نبوت کی گواہی دی ہے اور اس کے ساتھ قرآن مجید میں صراحت کی ہے۔ پس یہ لوگ اس شریعت صحیحہ کی حفاظت کرتے ہیں جس میں ان کے نفسوں پر شک نہیں اور اس امت پر جس سے وہ اتباع کرتے ہیں۔ یہ لوگ شریعت کو لوگوں سے زیادہ جانتے ہیں۔ اس کے باوجود فقہاء ان کے حق میں یہ امر تسلیم نہیں کرتے اور انہیں بھی ضروری نہیں کہ اپنی سچائی پر دلیل قائم کریں۔ بلکہ ان پر واجب ہے کہ اپنے مقام کو چھپائیں اور ان کے علم کے ساتھ جو چیز ان کے نزدیک ثابت ہے۔ علمائے رسوم پر رد نہ کریں۔ باوجود اس کے کہ وہ نفس الامر میں خطا ہے۔ ان کا حکم اس مجتہد کے حکم کی طرح ہے جس کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس مسئلہ میں بنیہ اس دلیل کے حکم کرے۔ جس کی طرف اس کا اجتہاد گیا ہے اور اسے اس کی دلیل عطا ہوئی ہو اور نہ ہی اس کے لئے یہ مناسب ہے کہ اپنے حکم میں اپنے مخالف کو غلطی پر سمجھے کیونکہ شارع علیہ السلام نے اس حکم میں اس کا یہی حق مقرر کیا ہے۔ پس ادب کا اقتضایہ یہ ہے کہ شارع کے مقرر کردہ حکم کو غلط نہ کہا جائے اور اس کا کشف اور اس کی دلیل اس پر اس حکم کی اتباع کا حکم دیتی ہے جو اس کے لئے ظاہر ہو اور اس کی شہادت دیتی ہو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ اس امت کے علماء بمنزلہ بنی اسرائیل کے انبیاء کے ہیں یعنی جس منزلت کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے کیونکہ بنی اسرائیل کے انبیاء اپنے رسولوں کی شریعت کا تحفظ کرتے تھے اور ان میں اس کے ساتھ حکم قائم رکھتے۔ ایسے ہی اس امت کے علماء اور امام حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کی لوگوں پر حفاظت کرتے ہیں جیسا کہ علماء صحابہ اور تبع تابعین سے جو اس مرتبہ سے تھے جیسا کہ امام ثوری، امام ابن علیہ، امام ابن سیرین، امام حسن، امام



مالک امام ابن ابی رباح اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور جو ان سے نیچے تھے جیسا کہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جو کوئی حفظ احکام میں ان کی طرف جاری کرنے والا تھا۔

### اسرارِ علوم کے محافظ

دوسرا طائفہ :- اس امت کے علماء سے وہ لوگ ہیں جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال اور اسرارِ علوم کی حفاظت کرنا ہے جیسا کہ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت سلمان فارسی، حضرت ابوہریرہ اور حضرت حدیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم،

اور تابعین سے جیسا کہ حضرت حسن بصری، حضرت مالک بن دینار، حضرت بنان جمال، حضرت ایوب سختیانی اور جو ان کے زمانہ میں ان کی منزلت والے تھے۔ جیسا کہ شبان راعی، فرج اسود، معمر فضیل بن عیاض اور ذوالنون مصری رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

اور جو ان سے نیچے ہیں جیسا کہ حضرت جعید بغدادی اور حضرت امام تستری اور جو کوئی ان سادات کے قائم مقام حفظ حال نبوی، علم الدینی اور سیر الہی میں تھا۔ پس حکم کی حفاظت کرتے والے اسرارِ کرسی میں دو قدموں کے پاس موقوف ہیں کیونکہ ان کے لئے حال نبوی نہیں ہوگا جو انہیں سیر الہی عطا کرتا، اور نہ علم الدینی تھا اور حال نبوی کے حفاظ اور علماء علم الدینی اور حفاظ حکم وغیرہم کے اسرارِ عرض اور عمار کے نزدیک موقوف ہیں اور موقوف نہیں ہیں اور ان میں سے وہ ہے جس کے لئے کوئی مقام ہے اور ان میں سے وہ ہے جس کے لئے کوئی مقام نہیں اور یہ مقام اس کے لئے ہے جس کے ساتھ تمیز ہوتی ہے کیونکہ اصحابِ علامات

کے درمیان ایسی علامت کو ترک کرنا ہے جو اُس پر تقیید کے ساتھ غیر محکوم محقق ہے اور یہ روشن علامتیں ہیں اور یہ اُسی کے لئے ہوگا جو حضرت محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وارثوں میں صاحب تمکین کامل ہے۔

## پہلی اُمتوں کے اقطاب

ربیعہ اس اُمت کے علاوہ اُمتوں کے مکمل اقطاب کے بارے میں جو ہمارے زمانہ سے پہلے ہو چکے ہیں تو یہ لے لئے اُس جماعت کے نام عربی زبان میں ذکر کئے گئے۔ جب میں نے اُن کا مشاہدہ کیا اور اُنہیں دیکھا تو وہ حضرت برزخیہ میں تھے اور میں قرطبہ کے ایک شہر مشہد اقدس میں تھا۔ پس اُن کے نام یہ ہیں۔

المفرق، مداوی الکوم، بقار، مرفع، شفا، ماتی، عاقب، منجور، شحر المار، عنصر حیات، شرید، راجع، صالح، طیار، سالم، خلیفہ، مقسوم، حی، راعی، واسع، بحر، ملصق، ہادی، مصلح اور باقی، تو یہ وہ مکمل لوگ ہیں جن کے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ تک ہمیں نام بتانے گئے۔

ربا! واھد و یکتا قطب، تو وہ حضرت محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رُوح مبارک ہے اور وہ تمام انبیاء و رسل سلام اللہ علیہم کی مددگار ہے۔

اقطاب نشاۃ النسانی کے وقت سے لے کر قیامت کے دن تک رہیں گے۔ جب رسول اللہ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کب سے ہیں، تو آپ نے فرمایا میں اُس وقت نبی تھا جب آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھا۔

## مداوی الکوم

مداوی الکوم کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہوا کی جراثیموں کی تخریب کرنے والا اور دیکھنے



والا ہے اور دنیا و شیطان اور نفس کو ہر لسانِ نبوی یا رسالی یا لسانِ ولایت کو جاننے والا ہے اور اُس کی نظر اپنے جسم کی ولادت کے مقام مکہ معظمہ اور شام کی طرف تھی۔ پھر اس وقت اُس نے اپنی نظر کو اُس زمین کی طرف پھیرا ہے جس میں بہت زیادہ گرمی اور خشکی ہے۔ اور اُس کی طرف کوئی بنی آدم اپنے جسم کے ساتھ نہیں پہنچ سکتا۔ اور بعض لوگوں نے اُسے مکہ معظمہ سے اپنے مکان میں بغیر منتقل ہونے کے دیکھا کہ اُس کے لئے زمین پلیٹ دی گئی تو اُسے دیکھ لیا گیا۔ ہم نے اُس سے بڑے بڑے مختلف علوم کے ماخذ اخذ کئے ہیں۔ اور اس لئے عالم میں رُوحِ محمدی کے مظاہر ہیں۔ اُس کا کامل ترین مظہر قطبِ زمان میں اور افراد میں اور ولایتِ محمدی کے ختم میں ہے اور ختمِ ولایتِ عامہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور وہ اپنے مسکن کے ساتھ تعبیر ہوتے ہیں۔

اس باب کے بعد اثناء اللہ العزیز عنقریب اُن کا ذکر آئے گا کہ مادی الکلام ہونے کی بنا پر اُس کے لئے اسرار سے کیا ہے۔ اور جو علوم اُس سے منتشر ہوتے ہیں وہ کون سے ہیں۔ مادی الکلام کے حال کے ظہور کے بعد پھر یہ راز ایک دوسرے شخص میں ظاہر ہوا جس کا نام مستسلم للقضا و قدر ہے یعنی قضا و قدر کو تسلیم کرتے والا۔

پھر مظہرِ حق کی طرف اس سے حکم منتقل ہوا۔ پھر مظہرِ حق سے ہاتھ کی طرف منتقل ہوا۔ پھر ہاتھ سے اُس شخص کی طرف منتقل ہوا جس کا ناواضع الحکم ہے۔ اُس کے متعلق گمان ہے کہ وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہیں اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ کیونکہ وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ اور مجھے اس پر یقین نہیں کہ وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہی ہوں گے۔

پھر واضع الحکم سے کاسب کی طرف منتقل ہوا۔ پھر کاسب سے جامع الحکم



کی طرف منتقل ہوا۔ اور میں نہیں جانتا کہ یہ امر ان کے بعد کس کی طرف منتقل ہوا۔ جب ان اسماء کو جان لوں گا کہ وہ کن علوم سے متخص ہیں تو اس کتاب میں اس کا ذکر کروں گا۔ اور انشاء اللہ العزیز ان میں سے ہر ایک کے مسئلے کا ذکر کروں گا۔ اور یہ مضمون میری زبان پر جاری ہے۔ پس میں نہیں جانتا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ میرے ساتھ کیا سلوک فرمائے گا اور اس باب سے اسی قدر کافی ہے! اور اللہ تعالیٰ حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ تَرْهَوِيں جِزَّ اور چودھویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## پندرھواں باب

انفاس اور اُن کے محققین اقطاب کی معرفت اور اُن کے اسرار کا بیان

عالم الانفاس من نفسی	وہم الاعلون فی القدس
مصطفاهم سید لسن	وحیہ یاتیہ فی الجرس
ثلث للبوآب حین رای	ما قاسیہ من المحرس
قال ما تنفیہ یا ولدی	قلت قرب السید الندس
من شفیع للامام عسو	خطرۃ منہ لمختلس
قال ما یطو عوارفہ	لغتی غیر مبتش

میرے نفس سے انفاس کے عالم ہیں۔ وہ قدس میں بلندیوں والے ہیں۔  
اُن کا برگزیدہ زبان کا سردار ہے۔ اُسے گھنٹی کی آواز میں وحی آتی تھی۔  
جب دربان نے مجھے دیکھا تو میں نے اُسے اُس کے نگران سے پہنچنے  
والی تکلیف کے بارے میں بتایا۔

اُس نے کہا۔ اے میرے بیٹے تجھے کیا چاہیے؟ میں نے کہا اہل دانش  
کے سردار کی قربت۔

میں اپنے شفیع کی امامت چاہتا ہوں۔ شاید مجھے مختلس سے خطرہ درپیش  
آئے۔ کہا! اُس کے معارت غنی اور مایوس شدہ کو نہیں عطا ہوتے۔



حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان نفس الرحمن یا تینی قبل الیمن

عربی

بے شک مجھے یمن کی سمت سے رحمن کی ہوا آتی ہے۔

## صاحبِ رازِ قطب و امام

بعض نے کہا انصار اللہ تبارک و تعالیٰ کا نفس ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے ساتھ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کفار و مشرکین کی تکلیفوں کو دور کیا۔ انفاسِ قربِ الہی کی ہوا میں ہیں پس جب مشایخِ عارنین ان ہواؤں کی خوشبو کو پہچان لیتے ہیں تو اس مقام میں ثابت قدمی کے تحقق کی طلب کی طرف ان سے واقف خواہشات ہوتی ہیں۔ انہیں اس مقامِ اقدس کے طے کرتے اور نعماتِ کرم کے لئے ہمتوں اور تعرض کے ساتھ بحث کے بعد اسرار و علوم سے انفس کی پہچان سے ان انفاس کے ساتھ جو کچھ آتا ہے اس کی خبر دی جاتی ہے۔ یہ لوگ اس شخصِ الہی کو پہچان لیتے ہیں جس کے پاس وہ راز ہوتا ہے جس کے وہ طلب گار ہیں اور وہ علم جسے وہ حاصل کرنا چاہتے ہیں اور اس سے حق قائم ہوتا ہے وہ ان میں قطب ہوتا ہے جس پر ان کا فلک دور کرتا ہے اور امام ہوتا ہے جس کے ساتھ ان کا ملک قائم ہوتا ہے۔ اسے مادی العلوم کہا جاتا ہے۔ اس سے ان میں وہ علم حکمتیں اور اسرار منتشر ہوتے ہیں جن کا حصہ کتاب نہیں کر سکتی اور پہلا راز جس پر اس کو مطلع کیا گیا ہے پہلا زمانہ ہے جس سے زمانے پیدا ہوتے اور پہلا فعل ہے جسے وہ فعل عطا کیا گیا جو آسمان کیوں ہے اور ساتوں آسمانوں کی روحانیت کا تقاضا کرتا ہے۔



## سونے کی تلاش کیوں

یہ صاحبِ راز تدبیر سے لوہے کو چاندی اور خاصیت کے ساتھ لوہے کو سونا بنا دیتا ہے اور یہ عجیب راز ہے کہ وہ مال پر رغبت کی بجائے حسنِ مال میں رغبت طلب کرتا ہے تاکہ اس سے مرتبہ کمال پر واقفیت حاصل کرے اور وہ سخن میں اکتساب کرتا ہے کیونکہ پہلا مرتبہ تجارتِ معدنیات سے حرکاتِ فلکیہ اور حرارتِ طبیعیہ کے ساتھ پارہ اور گندھک ہیں اور معدن یعنی کان میں پیدا ہونے والی ہر چیز اپنی آس غایت کو طلب کرتی ہے جو آس کا کمال ہے اور وہ سونا ہے لیکن معدن میں آس پر علل و امراض طاری ہو جاتے ہیں جو زیادہ خشکی یا تری یا گرمی اور سردی کی بنا پر ہوتے ہیں اور آسے اعتدال سے خارج کر دیتے ہیں۔ چنانچہ سونے میں یہ مرض اثر کر جاتا ہے جو لوہے یا تانبے یا قلعی وغیرہ معدنیات کی صورت میں موسوم ہوتا ہے۔ پس اس حکیم کو عقاقر و ادویاتِ مزمل کی معرفت عطا ہوتی ہے جس کے استعمال سے معدنیات کے درجہ کمال کے طالب کی شخصیت پر طاری ہونے والی اس عیلت کو دور کرے اور معدنیات کا درجہ کمال سونا ہے۔ پس علتوں کو زائل کیا گیا تو سونا درست ہو کر چلا اور درجہ کمال سے نکلے ہو گیا۔

لیکن وہ درست قوت کمالیت میں قوی نہیں ہوتی جس کے جسم میں مرض داخل ہو اور وہ جسم جس میں مرض داخل ہو آس کا کدورت سے پاک اور خالص خلوص تک پہنچتا بعید ہے اور ہی اصلی خالص ہے جیسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام میں حضرت آدم اور حضرت یحییٰ علیہما السلام ہیں اور غرض عبودیت میں درجہ کمال انسانی ہے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان

کو احسن تقویم پر پیدا فرمایا پھر آسے اسفل السانین میں لوٹا دیا۔ مگر وہ لوگ جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کیے صحتِ اصلیہ پر باقی رہے۔ کیونکہ یہ اس کی طبیعت میں ہے جو اغراض کی علتوں اور اغراض کے امراض کا اکتساب کرتا ہے۔ پس اس حکیم نے ارادہ کیا کہ انسان کو احسن تقویم کی طرف لوٹائے جس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے پیدا فرمایا تھا۔

## کیمیاء کا مقصد

پس اس عقل مند شخص کا اس صنعتِ کیمیاء کی معرفت کا یہی مقصد تھا۔ اور یہ مقدار و اوزان کی معرفت کے سوا کچھ نہیں۔ کیونکہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا تو وہ آدم تھا جو اس نشاۃ النانیہ کی اصل ہے اور صورتِ جسمیہ طبعیہ عنصریہ ہے جب کہ اُس کا جسم گرمی، سردی اور رطب و یابس سے مرکب ہے بلکہ سرد خشک اور سرد تر اور گرم تر اور گرم خشک کا مرکب ہے اور یہی چاروں خلطیں سودا، بلغم، خون اور صفراء ہیں جیسا کہ وہ عالم کبیر آگ، ہوا، پانی اور مٹی کے جسم میں ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے جسم کو طین یعنی کیچڑ سے پیدا فرمایا اور وہ پانی اور مٹی کا امتزاج ہے۔ پھر اُس میں نفس اور روح کو بچھونکا۔ اور پہلی نبوت میں بتی اسرائیل کے ایک نبی پر نازل ہونے والی ایک آسمانی کتاب میں وارد ہوا۔ اس وقت اُس کی نص بیان کروں گا۔ کیونکہ اُس کے ذکر کی ضرورت پڑ گئی ہے اور بہت سچی خبریں دہ ہیں۔ جو اللہ تبارک و تعالیٰ سے روایت کی گئی ہوں۔



## بیماری کیوں ہوتی ہے

ہم سے قرطبہ کے رہنے والے مسلمہ بن وضاح کی سند سے روایت بیان کی گئی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء بنی اسرائیل پر نازل ہونے والی ایک کتاب میں ارشاد فرمایا۔ میں نے آدم کو مٹی اور پانی سے پیدا فرمایا اور اس میں نفس اور روح کو چھونکا پھر درست کیا اس کے جسم کو مٹی کی قبولیت سے اور اس کی رطوبت پانی سے ہے اور اس کی حرارت نفس سے ہے اور اس کی برودت روح سے ہے فرمایا! پھر بعد ازاں اس میں یہ دوسری چار انواع مقرر فرمائیں جو ایک دوسری کے بغیر قائم نہیں ہوتیں۔ اور یہ دو پتے، خون اور بلغم ہیں۔ وہ ایک دوسری میں ساکن ہو گئیں تو خشکی نے سودار کے پتے میں اور حرارت نے صفر آ کے پتے میں ٹھکانے بنایا۔ اور رطوبت کا مسکن خون میں اور سردی کا مسکن بلغم میں بنا۔

پھر اللہ جل شانہ نے فرمایا! جو نئے جسم میں یہ خلطیں معتدل رہیں گی، اس کی صحت کا بل ہوگی اور اس کی تباہی و اعتدال پر ہوگی اور اگر ان میں سے کوئی خلط ان پر زیادہ ہو کر غالب آگئی تو اپنی زیادتی کے مطابق اس جسم کو بیمار کر دے گی اور اگر ان خلطوں کی مقادرت سے ضعف اور کمی کا شکار ہوگی تو ان کے غلبے سے بیماری میں داخل ہو جاتے گا۔ اور اس کا ضعف ان کی مقادرت سے ہے پس طبی کا علم یہ ہے کہ کمی میں زیادتی اور زیادتی میں کمی کے اعتدال قائم کرے۔

ہم نے اپنے مرعظہ حسنہ میں یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے طویل کلام سے بیان کیا ہے پس یہ امام اسس نشاۃ طبعی اور عالم علوی کے انوار کو اکب



میں آثارِ مودعہ اور ان کی سیاحت کے علم کو لوگوں سے زیادہ جانتا تھا۔ اور یہ وہ امر ہے جس کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسمانوں میں اور ان کے جمع ہونے میں اور ان کے اترنے اور چڑھنے اور بلندی و پستی میں وحی فرمائی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

واوحی فی کل سماء امرھا

اور اُس کے امر کی ہر آسمان میں وحی فرمائی

اور زمین کے متعلق ارشاد فرمایا!

وقدر فیہا اقواتہا

اور اُس میں اُس کے مکینوں کی روزیاں مقرر کیں

وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا

ہم نے ذکر کیا ہے کہ وہ شخص علوم و اموال میں صاحبِ وسعت اور راسخ القدم تھا لیکن ذوقِ حال کے باب سے اُس کی قوتِ نظر ساتویں آسمان سے آگے نہیں بڑھی لیکن جو کچھ فلکِ کوکب و اطلس میں ہے وہ اُسے کشف و اطلاع سے حاصل ہو گیا تھا اور اُس کے گمان میں تبدیلیِ اعیان غالب تھی۔ اور ہمارے نزدیک اعیان تبدیل نہیں ہوتے اور یہ شخص اپنی روحانیت کے ساتھ بحیثیتِ اپنی رُصد و فکر کے اپنے مقابل کے ساتھ اُس کے درجہ و دقائق میں تسبیح پڑھنا کبھی نہیں چھوڑتا تھا۔

اُس کے پاس مردوں کو زندہ کرنے کے عجیب اسرار تھے اور اللہ

تبارک و تعالیٰ نے اُسے یہ خصوصیت عطا فرمائی تھی کہ وہ جس خشک مقام پر جاتا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس میں شادابی اور برکت پیدا فرمادیتا۔ جیسا کہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آپ سے حضرت خضر کے نام کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا! وہ جس خشک گھاس پر بیٹھتے وہ آپ کے نیچے سے سرسبز ہو جاتی۔

### صاحبِ مقام شاگرد

اِس امام کا ایک شاگرد معرفتِ ذاتیہ اور علمِ قوت میں بڑا داخل رکھتا تھا اور اِس کے بیان کرنے پر اپنے ساتھیوں پر مہربانی کرتا اور اپنے ساتھیوں کو خوف کی وجہ سے عام لوگوں سے پھپھاتے رکھتا تھا۔ اِس لئے اِس کا نام مداوی الکَلوم ہے۔ جیسا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام کو اُن کے بھائیوں کے ڈر کی وجہ سے روکے رکھتے تھے۔ وہ اپنے ساتھیوں کو علمِ تدبیر اور اِس جیسے علوم میں مشغول رکھتے تھے جن میں اِس فن سے مشاکلت تھی جیسا کہ جسموں میں رُوحوں کی ترکیبِ جسموں کا تحلیل و تالیف ہوتا، جسم سے صورت کا نکالنا اور اِس پر صورت نکالنا، تاکہ اِس سے اللہ تعالیٰ علیم و حکیم کی صنعت سے واقفیت ہو جلتے۔ علمِ عالم اِسی قطب سے نکلا ہے اور وہ ایک بڑا انسان ہے اور انسانِ جرم میں معنی کی مشابہت میں اِس کا مختصر ہے۔

اِس رُوح نے مجھے خبر دی ہے جس سے میں نے یہ کتاب اخذ کی اور اپنی سپردگی میں لی ہے کہ اِس نے ایک روز اپنے ساتھیوں کو شراب خانہ



میں جمع کیا اور اُن میں کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور اُس پر ہیبت طاری تھی۔ پس کہا میں اس مقام میں جو بات رُمز میں کروں اُسے سمجھ لیں اور اُس میں فکر کریں اور اُس کے خزانے کو نکالیں اور جس عالم میں اُس کا زمانہ تھا وہ وسیع ہو گیا اور میں تمہارے لئے نصیحت کرنے والا ہوں۔ ہر جانا گیا پھیلتا ہے بہر علم کے لئے مخصوص لوگ ہیں نہ افراد کے لئے تمکن ہے اور نہ وقت کے لئے گنجائش ہے۔ لازم ہے کہ جمع میں مختلف فطرتیں اور غیر مُلفتت اذہان ہوں، ہر جماعت کا مقصود ایک ہے میرے کلام کا قصد کرنے والے کے ہاتھ میں میری رُمز کی کُنجی ہے۔ ہر مقام کے لئے مقال ہر علم کے لئے رُجال اور ہر وارد کے لئے حال ہے پس غور کریں۔ یعنی جو میں کہتا ہوں اُسے سن کر یاد رکھیں۔

مجھے نور النور کی قسم ہے اور میں رُوح حیات اور حیات رُوح کی قسم کھاتا ہوں جہاں سے میں آیا ہوں تم سے لوٹنے والا ہوں۔ رُاس اصل کی طرف رُجوع کر رہا ہوں جہاں سے میں نے وجود پایا، اس ظلمت میں ٹھہرے ہوئے مجھے طویل عرصہ ہو گیا ہے اور اس ظلمت کے تراویں سے میرا نفس تنگی محسوس کرتا ہے اور میں نے تمہاری طرف سے رحلت کی اجازت حاصل کر لی ہے میں رحلت کرنے والا ہوں۔ پس آپ لوگ میرے کلام پر شابت قدم رہیں جو میں کہتا ہوں۔ اتنے سال گزر جانے کے بعد آپ جان لیں گے۔ پس آپ نہ ہٹیں یہاں تک کہ اس مدت کے بعد میں تمہارے پاس آ جاؤں اور اگر آپ ہٹ جائیں، تو دوبارہ اس مجلس کی طرف آنے میں جلدی کریں۔ اگرچہ اس کا معنی لطیف ہے اور اس کا معنی حرف پر غالب ہے پس حقیقت حقیقت ہے اور طریقت طریقت ہے۔ دُودھ اور عمارت میں حجت اور دُنیا کا اشتراک ہے۔ اگرچہ ایک مٹی اور بھوسہ سے بنی ہے اور دوسری جو اہرات اور سونے چاندی سے بنی ہے۔ یہ اُس



کی اپنے بیٹوں کے لئے وصیت تھی۔ اس مسئلہ کی ریزہ بہت بڑی ہے اور وہ چلی گئی جس نے اسے جان لیا اسے استراحت حاصل ہوئی۔

## قاضی قرطبہ سے ملاقات

میں ایک روز قرطبہ کے قاضی ابی ولید بن رشد کے ہاں گیا۔ وہ مجھ سے اُس وقت سے ملاقات کی رغبت رکھتا تھا جب اُس نے سنا اور اُس تک وہ امر پہنچا جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری خلوت میں مجھ پر کھولا تھا اور وہ میرے متعلق یہ باتیں سن کر اظہارِ تعجب کرتا تھا۔ پس میرے والد صاحب نے ایک ضرورت کے لئے مجھے اُن کے پاس بھیجا اور مقصد یہ تھا کہ وہ مجھ سے ملیں۔ کیونکہ وہ اُن کے دستوں سے تھے اور مجھے اُس وقت داڑھی مونچھ نہ آئی تھی۔

جب میں اُن کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ مجھ سے اپنی جگہ پر کھڑے ہو گئے اور مجھ سے معانقہ کیا اور مجھے کہا: ہاں! میں نے کہا: ہاں! تو وہ زیادہ خوش ہوئے، میں نے اُن کی ہاں کا مطلب سمجھ لیا تھا۔ پھر اُن کی خوشی کا باعث پوچھتے ہوئے میں نے کہا: نہیں۔ پس انہیں انقباض لاحق ہو گیا اور اُن کا رنگ متغیر ہو گیا۔ اُن کے نزدیک کوئی امر واقع ہو چکا تھا اور انہوں نے مجھے کہا: تم نے کشف اور فیض الہی میں یہ امر کیسا پایا؟ کیا یہ وہی ہے جو ہمیں نظر عطا کرتی ہے؟ میں نے انہیں کہا: ہاں! نہیں اور ہاں اور نہیں کے درمیان ارجح اپنے مواد سے اور گردنیں اپنے اجسام سے پر داڑھ جاتی ہیں۔ اُن کا رنگ زرد ہو گیا اور وہ دل گرفتہ ہو کر بیٹھ گئے اور اسے جان گئے جس کی طرف میں نے اشارہ کیا اور وہ اس مسئلہ کی عین ہے جس کا ذکر اس قطبِ امام یعنی مداوی الکلم نے کیا ہے۔ بعد ازاں میرے والد صاحب سے انہوں نے

ہماری ساتھ ملاقات طلب کی تاکہ جو ان کے پاس ہے ہم پر پیش کریں کہ کیا وہ موافق ہے یا مخالفت؟ کیونکہ وہ ارباب فکر و نظر عقلی میں سے تھے تو انہوں نے اس بات پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ وہ اس زمانے میں ہیں جس میں انہوں نے اپنی خلوت میں جاہل کو داخل ہوتے اور بغیر درس و بحث اور مطالعہ و پڑھائی کے اس خروج کی مثل نکلنے دیکھا اور کہا! ہم نے اس حالت کا اثبات کیا ہے اور اس کے ارباب کو نہیں دیکھا تھا۔ الحمد للہ کہ ہم اس زمانے میں ہیں جس میں ان بند دروازوں کو کھولنے والے ارباب میں سے ایک کو دیکھ رہے ہیں۔ خدا کا شکر ہے جس نے مجھے اس رویت سے مخصوص فرمایا۔

پھر میں نے دوسری بار ان سے ملاقات کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرماتے۔ ایک واقعہ میں میرے لئے انہیں یوں قائم کیا کہ میرے اور ان کے درمیان باریک پردہ تھا۔ جس میں سے میں ان کی طرف دیکھ رہا تھا اور وہ مجھے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور نہ ہی انہیں میرے مکان کا علم تھا۔ وہ مجھے جاننے بغیر اپنی ذات کے ساتھ مشغول تھے۔ میں نے کہا! وہ اس مراد پر نہیں جس پر ہم ہیں۔ بعد ازاں ہماری ان سے ملاقات نہیں ہو سکی یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کی وفات ۵۹۵ھ میں مراکش شہر میں ہوئی۔ جہاں سے انہیں قریب منتقل کیا گیا، جب ان کا تابوت جس میں ان کا جسم تھا سواری پر رکھا گیا تو اس کے وزن کو برابر کرنے کے لئے دوسری طرف ان کی تالیفات کو رکھ دیا گیا۔ میت کی روانگی کے وقت میں کھڑا تھا اور میرے ساتھ ادیب ابو حسین، محمد بن جبیر کاتب، سید ابی سعید اور میرے ساتھی ابو المحکم عمر بن سراج ناسخ موجود تھے۔ ابو المحکم ہماری طرف متوجہ ہوا اور کہا۔ کیا آپ نے اس شخص کی طرف دیکھا جو اپنی سواری میں امام ابن رشد کے برابر ہے۔ یہ امام ہے اور اس کی کتابیں اس



کے اعمال ہیں۔

ابن جبیر نے آسے کہا! اے بیٹے ہاں! نہیں دیکھتا کہ تجھے خاموش کرتا۔ پس میں نے اس وعظ و تذکیر کو اپنے پاس محفوظ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر پر رحم فرماتے۔ میرے سوا اس جماعت سے کوئی شخص باقی نہیں۔ اور ہم نے اس میں کہا۔

هذا الامام وهذه اعماله

باليه شعري هل اتت اماله

یہ امام اور یہ آس کے اعمال تھے۔ کاش مجھے معلوم ہوتا کہ آس کا آمال کیا ہوا۔

فلک کا دورہ خلا کو پُر کرتا ہے

یہ قطب مداوی الکوم حرکتِ فلک کے راز کو ظاہر کرنے والا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسے جس شکل پر پیدا فرمایا ہے۔ اگر وہ اس کے علاوہ شکل پر ہوتا تو صحیح نہیں کہ وجود میں کوئی چیز پیدا ہو جو آس کے حیث کے اندر ہے۔ اس میں حکمتِ الہیہ کو ظاہر کیا گیا ہے۔ تاکہ اہل بصیرت اشیاء میں اللہ تعالیٰ کے علم کو دیکھیں اور وہ ہر چیز کو جانتے والا ہے۔ نہیں کوئی معبود مگر وہ جانتے والا اور حکمتِ والا اور معرفتِ ذات و صفات میں ایک علم ہے جس کی طرف اس قطب نے اشارہ کیا ہے۔ پس اگر بغیر دائرہ کے فلک حرکت کرتا تو اس کی حرکت کے ساتھ خلا نہ بھرتا۔ اور خلا میں بہت سے کناے باقی رہ جاتے اور اس حرکت سے تمام امر کی تقویم نہ ہوتی اور حرکت کے ساتھ ان کناروں کے معبور ہونے سے جس قدر کمی ہوتی اسی قدر نقص ہوتا۔ اور یہ اللہ تبارک و

تعالیٰ کی مشیت اور اسباب پیدا کرنے میں حکمتِ جاریہ ہے۔

## محیط کا تقرب

اس قطب نے بخردی ہے کہ عالم آن کے مرتبوں اور افلاک کے چھوٹے بڑے ہونے پر محیط اور نقطہ کے درمیان موجود ہے جو کہ محیط کے زیادہ قریب ہے اور جو اس کے جوت میں ہے اس سے زیادہ وسیع ہے۔ اس کا دن بہت بڑا اور اس کا مکان زیادہ وسیع اور اس کی زبان زیادہ فصیح ہے اور یہ تحقیق کی طرف قوت اور صفائی کے زیادہ قریب ہے اور جو عناصر کی طرف انخطاط پذیر ہوتا ہے۔ وہ اس درجہ سے کترہ ارض کی طرف اتر آتا ہے اور ہر محیط میں ہر جزر اپنے مافوق ماتحت کے سامنے اپنی ذات کے ساتھ ہے اور ایک چیز دوسری پر زائد نہیں ہوتی۔ اگرچہ ایک وسیع اور دوسری تنگ ہو۔

## آخرت کی خواہشات جائز ہیں

یہ امر بڑے کو چھوٹے پر اور وسیع کو تنگ پر وارد کرنے سے ہے۔ بغیر اس کے کہ تنگ کو وسعت دی جائے یا وسیع کو تنگ کر دیا جائے اور سب اپنی ذات کے ساتھ نقطہ کی طرف دیکھتے ہیں اور نقطہ باوجود اپنے چھوٹے ہونے کے اپنی ذات کے ساتھ محیط کی ہر جز کو دیکھتا ہے۔ پس مختصر محیط ہے اور اس سے مختصر نقطہ ہے اور اس کا بالعکس بھی ہے پس دیکھیں جب عناصر کی طرف انخطاط پذیر ہو کر یہ امر زمین کی طرف منتهی ہوا تو پانی کی طرح دانوں اور زیتون میں اس کی میل کی زیادتی ہو گئی۔ اور ہر وہ مائع جو برتن میں ہوتا ہے اس کا میل اس کے نیچے چلا جاتا ہے اور مصفیٰ اس کے اوپر آ جاتا ہے اور اس میں معنی یہ ہیں



کہ جو امر عالمِ طبیعت پاتا ہے وہ شہوانی کدورتوں، شبہاتِ شرعیہ کے ساتھ علومِ تجلیات کے انوار کے ادراک سے مانعِ حجاب سے ہے۔ اور زبان، نظر، سماعت، کھلنے پینے لباس، مرکب و نکاح میں عدمِ فتویٰ سے ہے اور شہوانی کدورتوں پر شفیقتہ ہونے اور اس میں استقراغ کے ساتھ ہے۔ اگرچہ وہ حلال ہوں اور آخرت میں خواہشات و شہوات سے منع نہیں کیا گیا اور وہ تجلی کے باعث شہواتِ دنیوی سے بہت بڑی ہوں گی۔ کیونکہ وہاں بصارتوں پر تجلی ہوگی اور بصارتیں شہوات کا محل نہیں جب کہ یہاں دنیا میں ظاہر کے علاوہ بصائر و بواطن پر تجلی ہے اور بواطن محلِ شہوات ہیں۔ اور تجلی اور شہوت ایک محل میں جمع نہیں ہوتے۔ اسی لئے عارفین و زہاد اس دنیا میں شہوانی لذات اور حطامِ دنیوی کمانے سے بچتے ہیں اور پرہیز کرتے ہیں اور یہ وہ امام ہے جس نے اپنے ساتھیوں کو یہ بات سکھائی۔

## ابدال سات ہیں

پھر سات رجال ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے ہفت اقلیم کی حفاظت کرتا ہے۔ ہر بدل کے لئے ایک اقلیم ہے اور انہی کی طرف روحانیت کے ساتوں آسمان دیکھتے ہیں۔ اور ان میں سے ہر شخص کی قوت ان انبیاء کی روحانیت سے ہے جو ان آسمانوں میں ملیں ہیں۔ اور وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام ہیں جن سے حضرت موسیٰ علیہ السلام ملے ہوئے ہیں۔ ان سے حضرت ہارون علیہ السلام ملے ہوئے ہیں ان سے حضرت ادریس علیہ السلام ان کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام ان کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام ملے ہوئے ہیں جب کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام کے درمیان آتے جاتے ہیں۔

ان ساتوں ابدالوں کے دلوں پر ان انبیاء علیہم السلام کے حقائق کا نزول ہوتا ہے۔ اور یہ ساتوں کو اکب ان کی طرف دیکھتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان ساتوں، آسمانوں کی حرکت میں اسرار و علوم اور آثارِ علویہ و سفلیہ سے ان کے سپرد کی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

واوحی فی کل سماء امرھا اور یہ کل سماء اللہ

اور اس کا امر ہر آسمان میں وحی کیا گیا ہے۔

## ابدال کے علوم و اقلیم

پس ان کے لئے ان کے دلوں میں ہر ساعت میں اور ہر دن میں اس کے مطابق ہوتا ہے جو اس سے اس ساعت کا صاحب اور اس دن کا سلطان عطا کرتا ہے۔ ہر علمی امر جو اتوار کے دن ہوتا ہے وہ حضرت ادریس علیہ السلام کے مادہ سے ہوتا ہے اور اس روز عنصر میں جو علوی حاشیہ ہوا اور آگ میں ہوگا وہ سباحتِ آنتاب سے ہوگا اور اس میں اس کی نظر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کی جاتی ہے اور اس روز جو اثر پانی اور مٹی کے عنصر میں ہوگا۔ وہ چوتھے فلک کی حرکت سے ہے اور یہ اس شخص کا مقام ہے جو ان اقلیم سے چوتھی اقلیم کی حفاظت کرتا ہے، ابدال میں سے اس مخصوص شخص کو س اقلیم کے علوم سے علم اسرار و حایات، علم نور و ضیاء، علم برق و شعاع اور ہر جسم مستقیم کا علم حاصل ہوتا ہے اس لئے وہ روشنی اور اس کے مزاج کو جان لیتا ہے جو اس سے یہ قبولیت عطا کرتا ہے جیسا کہ حیوانات سے جگنو اور جیسا کہ نباتات سے انجیر کے درخت کی جڑیں، جیسا کہ حجر مہی و یاقوت اور حیوانوں



کے بعض گوشت ہوتے ہیں۔

علاوہ ازیں اسے معدنیات و نباتات، حیوان و انسان اور فرشتے کے باسے میں علم کمال اور حرکت مستقیمہ کا علم ہوتا ہے۔ جہاں بھی وہ حیوانات یا نباتات میں ظاہر ہو اور اسے علم معالم تاسیس و انقباس انوار اور علم خلع ارواح مدبرات حاصل ہوتا ہے اور اسے مبہم امور کی وضاحت اور دقیق مسائل کی مشکل کے حل کا علم ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں اسے نعمات نلکیمہ و دولابییہ اور اذتاد وغیرہ سے آلات طرب کی آوازوں کا علم اور دونوں کے درمیان اور طبائع حیوانات اور جو اس سے نباتات کے لئے ہے علم مناسبت ہوتا ہے اور اسے اس کا علم ہوتا ہے جو اس کی طرف روحانی معنی اور محط خوشبو میں منتہی ہوتی ہیں اور اسے ان خوشبوؤں کے مزاج کا علم ہوتا ہے کہ وہ کیوں پھرتی ہیں اور ہوا انہیں کیسے سونگھنے والے ادراک کی طرف منتقل کرتی ہے۔ اور کیا وہ جو ہر ہے یا عرض ہے۔

یہ ہر چیز اسے پہنچتی ہے اور صاحب اقلیم ہذا اس دن میں اور تمام دنوں میں اس نلک حرکت کے حکم ساعتوں میں علم رکھتا ہے۔ اور جو اس میں کو اکب کا حکم اور جو اس میں نبی کی روحانیت سے ہے۔ ایسے ہی جمعہ کا دورہ پورا ہونے تک ہوتا رہتا ہے۔

پیر کے دن کا علمی امر

ہر علمی امر جو پیر کے دن ہوگا۔ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر اثرِ علوی جو ہوا اور آگ کے عنصر میں ہوتا ہے وہ چاند کی گردش سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی کے عنصر میں ہوتا ہے آسمان دنیا کے

فلک کی حرکت سے ہوتا ہے اور اس شخص کے لئے ساتویں اقلیم ہے۔ اس بدل کے لئے فی نصفہ علوم سے جو پیر کے دن میں اور ایام جمعہ کی ساعتوں سے ہر ساعت میں حاصل ہوتا ہے اس سے ہے جو اس فلک کے لئے ہے۔ اس میں علم سعادت و شقاوت اور علم اسماء اور جو اس کے خواص ہیں کا حکم ہوتا ہے۔ اور مذہب و جزر اور نفع نقصان کا علم ہوتا ہے۔

### منگل کا علمی امر

ہر علمی امر جو منگل کے روز ہو گا وہ حضرت ہارون علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر علمی اثر جو آگ اور ہوا کے عنصر میں ہوتا ہے وہ روحانیتِ احمر سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی میں ہوتا ہے پانچویں فلک کی حرکت سے ہے اور اس بدل کے لئے اقلیم سے تیسری اقلیم ہے۔ اس دن میں اور دنوں کی ساعتوں میں جو علوم اُسے عطا ہوتے ہیں وہ فلک کی تدبیر اور سیاست کا علم اور حمیت و حمایت اور لشکر و دقتال اور جنگی چالوں کا علم ہے، علاوہ ازیں قربانیوں اور ذبح حیوان کا علم اور ایام قربانی کے اسرار اور تمام مکانوں میں اس کے سر بیان کا علم اور ہدایت و گمراہی کا علم اور دلیل سے شبہ کی تمیز کا علم ہے۔

### بدھ کا علمی امر

ہر علمی امر جو بدھ کے روز ہو گا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور وہ نور کا دن ہے اور اس طریق میں ہمارے دخول میں اس کی نظر ہے جس پر ہم اس روز ہیں اور آگ اور ہوا کے عنصر میں جو اثر ہوتا ہے



وہ اپنے فلک میں کاتب کی گردش ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی کے رکن میں ہو گا وہ دوسرے آسمان کے فلک کی حرکت سے ہوتا ہے اور اس دن کے صاحبِ بدل کے لئے چھٹی اقلیم ہے اور اُسے اُس روز میں اور دنوں سے اُس کی ساعت میں جو علوم حاصل ہوتے ہیں ان میں سے علمِ اوہام و الہامِ وحی، علمِ قیاسات و آراء اور رویا، و عبادت، علمِ اختراعِ کاریگری اور عطروت، علمِ غلط جو عین الفہم کے ساتھ متعلق ہے، علمِ تعلیم و کتابت، علمِ آداب و زجر، علمِ کہانت و سحر اور طلسمات و عزائم ہے۔

### جمعرات کا علمی امر

ہر علمی امر جو جمعرات کے دن میں ہو گا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور آگ اور ہوا کے رکن میں ہر علوی اثر مشتری کی گردش سے ہوتا ہے اور پانی اور مٹی میں ہر سفلی اثر اُس کے فلک کی حرکت سے ہوتا ہے، اس بدل کے لئے اقلیموں سے دوسری اقلیم ہے اور اس روز اور دنوں سے اُس کی ساعتوں میں جو علوم حاصل ہوتے ہیں ان میں علمِ نباتات و نواسیس، علمِ اسبابِ خیر اور مکارمِ اخلاق، علمِ قریات، علمِ قبولِ اعمال اور ان کے صاحب کی انتہاء کہاں ہے کا علم ہے۔

### جمعہ کا علمی امر

ہر علمی امر جو جمعۃ المبارک کے روز ہو گا اُس شخص کے لئے ہے جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ پانچویں اقلیم کی حفاظت فرماتا ہے پس وہ حضرت یوسف علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر علوی اثر جو آگ اور ہوا کے رکن میں ہو گا، زہرہ

ستارے کی نظر سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور زمین کے رکن میں ہوگا فلک زہرہ کی حرکت سے ہوتا ہے اور یہ اس امر سے ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ ہر آسمان میں وحی فرماتا ہے اور یہ آثار وہی امر الہی ہے جو آسمان اور زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اور ہر وہ چیز جو دونوں کے درمیان پیدا ہوتی ہے جو اس سے آسمان کے درمیان اور وہ جو زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اسے اس نزول سے قبول کرتی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ

يَنْزِلُ الْأَمْوَاتِ لِيَتَعَلَّمُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

الملاق آیت ۱۲

یعنی اس نے سات آسمان پیدا فرمائے اور ان کی مثل زمین سے ہے دونوں کے درمیان امر نازل ہوتا ہے تاکہ جان لو بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور قدرت کا تعلق ایجاد کے ساتھ ہے پس ہم نے جان لیا کہ اس منزل کا مقصود تکوین یعنی بیدارگی ہے۔ اس دن اور دنوں سے اس کی ساعتوں میں جو علوم آئے حاصل ہوتے ہیں ان میں سے حضرت جمال دانس سے علم تصویر اور علم احوال ہے۔

## ہفتہ کا علمی امر

ہر علمی امر جو ہفتہ کے دن میں ہوگا اس کا بدل وہ ہے جو پہلی اقلیم کی حفاظت کرتا ہے پس وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور اس دن میں جو علوی اثر آگ اور ہوا کے رکن میں ہوگا وہ اپنے فلک میں کیوں ستارے کی حرکت سے ہوتا ہے اور جو سفلی اثر زمین اور پانی میں ہوگا وہ اس کے فلک



کی حرکت سے ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کوکبِ سیارہ کے حق میں فرمایا ہے۔  
 کل فی فلک یسجون اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا! فِرَابِجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ یعنی وہ ہر فلک  
 میں پھرتے ہیں اور وہ ستاروں کے ساتھ ہدایت پاتے ہیں پس انہیں ان کے  
 ساتھ ہدایت کے لئے پیدا کیا ہے، اس دن میں اور باقی ایام کے شب و روز  
 سے اس کی ساعتوں میں اسے جو علوم حاصل ہوتے ہیں اس میں علم ثبات و تمکین،  
 علم دوام و بقا اور ان ابدال کے مقامات کے ساتھ اس امام کا علم ان کے ہجیرہ  
 سے ہے اور کہا کہ مقام اول اور ہجیرہ کی مثل کوئی چیز نہیں اور اس کا سبب اس  
 کی اولیت کا ہونا ہے کیونکہ اگر اس کے لئے پہلے مثل ہوتی تو اس کی اولیت درست  
 نہ ہوتی پس اس کا ذکر اس کے مقام کے مناسبت سے ہے اور دوسرے شخص کا  
 مقام اس کے ہجیرہ میں ہے۔ البتہ میرے رب کے کلمات فریح ہونے سے قبل سمندر  
 خریج ہو جاتے گا اور یہ مقام علم الہی ہے اور اس کا تعلق لامتناہی ہے۔

یہ اوصاف میں سے دوسرا وصف ہے کیونکہ اوصاف میں سے پہلا وصف  
 زندگی اور اس کے بعد علم ہے۔ اس شخص کا ہجیرت اور وصف ہے اور اس کا  
 مقام ہے۔

رَفِیْ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تَبْصُرُونَ۔ اور وہ تمہارے نفسوں میں ہے کیا تم نہیں دیکھتے  
 اور یہ تیسرا مرتبہ ہے کیونکہ پہلی نشانیاں اسماء الہیہ اور دوسری نشانیاں  
 آفاق میں ہیں اور وہ نشانیاں جو دوسری نشانیوں سے ملی ہوئی ہیں ہمارے  
 نفسوں میں ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي اَنْفُسِهِمْ

حلم السجده آیت ۵۳

ہم انہیں اپنی نشانیاں آفاق اور ان کے نفسوں میں دکھائیں گے۔

پس اس لئے ابدال سے اس تیسری ہجیر کے ساتھ مختص ہوا اور ہجیرہ میں چوتھا مقام یا یعنی کُنْتُ تَرَابًا ہے یعنی کاش میں مٹی ہوتی اور یہ ان ارکان سے چوتھا رکن ہے جو مرکز طلب کرتا ہے اُس کے نزدیک جو اس کے ساتھ کہتا ہے۔

## نقطہ کا قریبی کُورہ زمین ہے

نقطہ کے لئے قریب تر کُورہ زمین ہے اور یہ نقطہ محیط کے وجود کا سبب تھا۔ پس وہ اشیاء کے موجد اللہ تبارک و تعالیٰ سے قریب طلب کرتا ہے جو اسے سوا کے تواضع کے حاصل نہیں ہوتا اور زمین سے بڑھ کر تواضع میں کوئی نہیں آتا۔ یہی منبع ہائے علوم ہیں جن سے نہریں پھوٹی ہیں اور جو بارشوں سے پانی آتا ہے وہ رطوبتوں کے بخارات ہیں جو زمین سے اُٹھتے ہیں پس ان سے چشمتے اور نہریں جاری ہوتی ہیں اور ان سے آسمانی نضا کی طرف بخارات نکلتے ہیں پس پانی حل ہوتا ہے اور بارش آتی ہے اس لئے چوتھا چوتھے ارکان سے مختص ہوا اور تمام پانچواں ہے۔

فَأَسْأَلُ أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لِلْعَالَمِينَ

پس اہل ذکر سے سوال کرو۔ اگر تم نہیں جانتے۔

اور نہیں سوال کرتا۔ مگر مولود کیونکہ طفل مقام طفولیت میں ہوتا ہے اور

سوال کرتا پیدا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَاللَّهُ أَقْرَبُ جُؤْمٍ مِّنْ بَطْنٍ مِّنْ أُمَّةٍ لَّكُمْ لَا تَفْقَهُونَ شَيْئًا ۚ

تمہیں تمہاری ماؤں کے بطنوں سے نکالنا تم کسی چیز کو نہ جانتے تھے۔

پس وہ نہیں جانتا یہاں تک کہ سوال کرے پس بیٹا پانچویں مرتبہ میں

ہے کیونکہ اس کی مائیں چار ہیں اور وہ مائیں چاروں ارکان ہیں تو وہ عین



پانچواں ہے اس لئے ابدال کے درمیان پانچویں بدل کے، ہجیرہ کا سوال ہے۔ رہا چھٹے کا مقام تو وہ ہجیرہ ہے۔ اَنْوَضُّ اَمْرِي اِلَى اللّٰهِ۔ یعنی میں اپنا امر اللہ کے سپرد کرتا ہوں اور یہ چھٹے کے لئے چھٹا مرتبہ ہے اور چھٹا اس کے لئے ہوگا کیونکہ پانچویں مرتبہ میں ہے جیسا کہ ہم نے پوچھنے کا ذکر کیا کہ وہ نہیں جانتا تھا۔ جب اس نے پوچھا تو اسے اس کا علم ہوا اور جب علم ہو گیا تو اس کا علم اس کے رب کے ساتھ متحقق ہو گیا۔ پس اس نے اپنا امر اس کے سپرد کر دیا۔ کیونکہ اسے علم ہو گیا کہ اس کا امر اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں ہے۔ وَاِنَّ اللّٰهَ لَفِعْلٌ مُّرِيدٌ۔ اور اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

آدم کا ساتواں مرتبہ ہے

پس کہا! میں نے جان لیا کہ میرے امر کا مالک اللہ تبارک و تعالیٰ ہے اور وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ میں نے جان لیا کہ اس میں سپرد کرنا میرے لئے زیادہ راجح ہے تو اس کے لئے اسے ہجیرہ پکڑا اور ساتواں مقام انا عرضنا الامانة ہے۔ یعنی ہم امانت لوٹاتے ہیں اور اس کے لئے ساتواں مرتبہ ہے اور تکوین آدم جو انسان سے تعبیر ہے وہ بھی ساتویں مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ وہ عقل سے پھر نفس پھر بہار پھر دونوں اعلیٰ اور پھر دونوں سفلیوں سے ہے یہ چھ ہیں پھر وہ انسان جو حضرت آدم علیہ السلام ہیں ساتویں مرتبہ میں پیدا ہوئے۔ اور جب انسان سنبھلے میں تھا اور اس کے لئے زمانہ سے دلالت میں سات ہزار سال تھے تو اس مدت سے انسان ساتویں مرتبہ میں پایا گیا پس اس نے امانت کو سات کے تحقق کے ساتھ اٹھایا اور وہ ابدال سے ساتواں تھا اس لئے اس نے اس آیت کو ہجیرہ پکڑا۔

## وہ اپنے ہیکل میں تھا

ہم نے آپ کے لئے ابدال کے مراتب ظاہر کر دیتے ہیں اور مجھے خبر دی گئی ہے کہ یہ قطب جو مدوی الکلام ہے اپنی قید کے زمانہ میں اپنے ہیکل میں تھا۔ اور جب عالم میں اُس کی دلالت و قف ہوگی تو اُس کے لئے ستر قبیلوں نے وہ سب کچھ وقف کر دیا جو ان میں معارف الہیہ اور اسرار وجود سے ظاہر ہوا تھا اور اُس کا کلام سات سے کبھی نہیں بڑھا اور وہ اپنے ساتھیوں میں طویل عرصہ ٹھہرا رہا اور وہ اپنے زمانے میں اپنے ساتھیوں سے ایک فاضل شخص کا معین و مددگار تھا جو مجلس میں لوگوں سے اُس کے زیادہ قریب ہوتا تھا اور اُس کا نام مستلم تھا

## اُس کا جانشین کون تھا

جب اس امام کا وصال ہوا تو مستلم کو اُس کی قطبیت کے مقام میں ولی اور قائم مقام بنایا گیا اور اُس کا علم زمان اُس کے علم پر غالب تھا اور یہ عجیب و غریب علم ہے جس سے ازل کی پہچان ہو جاتی ہے اور اُس سے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی۔ اِس علم کو رجال سے افراد کے سوا کوئی نہیں جانتا اور یہ دہر اول اور دہر الہ ہور سے تعبیر ہوتا ہے۔

اِس ازل سے زمانہ پایا گیا اور اِس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نام دہر ہوا اور وہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "لَا تَسْبُو اللَّهَ" فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ اللَّهُ" یعنی زمانے کو گالی نہ دو۔ بے شک اللہ تعالیٰ زمانہ ہے اور یہ حدیث درست اور ثابت ہے اور جسے دہر یعنی زمانہ کا علم حاصل ہو جاتا ہے



وہ کسی چیز کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے سے تو قوت نہیں کرتا۔ کیونکہ اس کے لئے بہت بڑی گنجائش ہوتی ہے اور اس علم سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں متعدد مقالات ہیں جن سے عقائد کا اختلاف ہو گیا اور یہ علم ان تمام کو قبول کرتا ہے اور ان سے کسی چیز کی تردید نہیں کرتا۔

یہ علم عام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا ظرف ہے اور اس کے اسرار عجیب ہیں جس کے لئے عین موجود نہیں اور وہ ہر چیز میں حاکم ہے اور اس کی نسبت کو حق تعالیٰ قبول کرتا ہے اور اس کی نسبت کو کائنات قبول کرتی ہے اور وہ تمام معینہ اور ہم سے غائب اسماء کا سلطان ہے۔

پس اس میں اس امام کے لئے ید بیضار ہے اور اس کے ذہر الہیور کے علم سے اس کے لئے حکمت دنیا کا علم ہے جو اہل دنیا کے لعب یعنی کھیل تماشے کے بارے میں ہے۔ اس کا نام لعب کیوں ہے اور اللہ نے اسے پیدا فرمایا ہے اور بہت سے لعب وہ ہیں جو زمانے کی طرف منسوب ہیں تو کہتے ہیں کہ زمانہ اپنے اہل کے ساتھ لعب میں مشغول ہے اور یہ سابقہ تعلق ہے اور وہ عاقبت میں حاکم ہے۔

یہ امام کسب کی معرفت رکھنے کے باوجود کسب کی برائی کرتا اور اس کے ساتھ نہ کہتا یعنی کسب کے حق میں نہ تھا لیکن وہ اس کے ساتھ اپنے ساتھیوں کی ہمتوں کے تعلق سے واسطوں کے ساتھ ترقی دیا کرتا تھا۔

## جانشین کا جانشین

مجھے خبر دی گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں حق تعالیٰ کے اسرار سے پھینٹیں ہزار علوم کی تعلیم دے کر فوت ہوا اور خاص طور پر اس نے علوم علویہ سے

پانچ سو علوم کی تعلیم دے کر انتقال کیا۔ اللہ تعالیٰ اُس پر رحم فرمائے، بعد ازاں اُس کا قائم مقام ایک فاضل شخص ہوا جس کا نام منظر الحق تھا۔ وہ ایک سو تیس سال زندہ رہنے کے بعد اللہ کو پیارا ہو گیا اور اُس کے بعد اُس کا قائم مقام ہاجج ہوا یہ شخص بہت بڑی شان کا مالک تھا جو تلوار کے ساتھ ظاہر ہوا۔ ہاجج نے ایک سو چالیس سال کی عمر پائی اور ایک جنگ میں شہید ہو گیا۔ اس پر اسماء الہیہ سے اسم تبار کا غلبہ تھا۔ جب یہ قتل ہوا تو اُس کے بعد اس کا قائم مقام جو شخص ہوا اسے لقمان کہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

## کیا وہ حضرت لقمان تھے

لقمان کا لقب واضح الحکم تھا وہ ایک سو بیس سال تک زندہ رہا اسے ترتیب و ریاضی اور طبیعیات و الہیات کے علوم کی معرفت حاصل تھی اور وہ اپنے ساتھیوں کو بہت زیادہ وصیت کیا کرتا تھا اگر وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے لئے اُن کی اپنے بیٹے کو وصیت کا ذکر فرمایا ہے جو اُن کے علم باللہ میں اُن کے مرتبے پر دلالت کرتا ہے۔

وہ عموم احوال میں اشیاء میں قصد و اعتدال پر تحریر کرتے تھے اللہ تبارک و تعالیٰ اُن پر رحم فرمائے۔ اُن کا وصال حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا۔ اُن کے بعد جو شخص اُن کا نائب بنا اُس کا نام کاسب ہے وہ عالمین کے درمیان علم متاسبت اور اُس مناسبت الہیہ میں راسخ القدم تھے جس کے لئے عالم کو اس صورت پر پیدا کیا گیا جس پر وہ ہے۔

انسان مجموعہ عالم ہے  
یہ امام جب اظہار اثر کا ارادہ کرتا ہے جو وجودِ نظر



میں فی نفسہ متوتر کی طرف ہے جس میں عالم علوی سے معلوم کے وزن پر مخصوص نظر ہے تو یہ اثر اس میں بغیر مباشرت اور طبعی حیلہ کے ظاہر ہو جاتا۔ وہ کہتا تھا اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام علم افلاک میں ودیعت کیا ہے اور ان کو تمام رقائق عالم کا مجموعہ بنایا ہے پس ان سے عالم میں ہر چیز کی طرف رقیقہ ہے۔ یہ رقیقہ ان میں اس چیز سے ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس چیز کے نزدیک ان امور سے ودیعت فرمائی جو اللہ تعالیٰ نے ان پر امین بنائی۔ تاکہ اس انسان کی طرف امانت لوٹاتے اور عارت ان اس رقیقہ کے ساتھ اس چیز کو حرکت دیتا ہے جو اس کی مراد ہے۔

پس عالم میں کوئی چیز نہیں مگر اس کا انسان میں اثر ہے اور اس میں انسان کا اثر ہے اسی لئے ان رقائق کا کشف اور ان کی معرفت ہے اور یہ نور کی شعاعوں کی مثل ہے اور اس امام نے اسی سال کی زندگی پائی جب اس کا انتقال ہوا تو اس کا وارث ایک شخص بنا جس کا نام جامع الحکم تھا اس نے ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔ اس کا ابدال اور شیخ دشاگرد کے اسرار کے بارے میں عظیم کلام ہے اور وہ اسباب کے بارے میں کہا کرتا تھا اور اسے نباتات کے اسرار عطا ہوتے تھے اور اس کا ہر علم اس طریق کے اہل کے لئے منقص تھا اور اس میں پہلے جو ہم نے اس کا ذکر اس باب میں کیا ہے وہ بہت ہے اور اللہ ہی حق فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔

الحمد للہ پندرھویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## سولہوالباب

منازل سفلیہ علوم کو نیہ اور ان سے مبداء معرفت الہی کا بیان  
اور معرفت اوتاد و ابدال اور ارواح علویہ سے جو ان سے مجتہد  
کرتے ہیں اور ان کے افلاک کی ترتیب

علم الکثائف اعلام مرتبہ	ہی الدلیل علی المطلوب للرسول
وہی التي حجت أسرار ذی عمہ	وہی التي کشفت معالم السیل
لها من العالم العلوی سعته	من اهللال وخذ علوا الی زحل
لوالدی أوجد الاوتاد أربعة	رسی ہا الارض فایرب من الیل
لما استقر علیها من یکون بها	فاجیب له مثلا ناهیک من مثل

کثائف کا علم مرتب نشانیاں ہیں اور رسولوں کے لئے مطلوب پر یہی دلیل ہے  
یہی وہ امر ہے جس نے نابینا سے اسرار کو چھپا لیا اور یہی وہ امر ہے  
جس نے راستوں کے معالم کھول دیئے۔  
اس کے لئے عالم علوی سے اس کے سات ہیں جو بلال سے اور زحل  
کی طرف بلند ہوتے۔

اگر وہ چار اوتاد پیدا نہ کرتا تو زمین اس کی طرف میلان سے لٹھک جاتی۔  
جب اس پر اس کے ساتھ ہونے والوں کو قرار حاصل ہوا تو اس کے



لئے خوشی ہے مثلاً آپ مثل سے روکیں۔

شیطان کدھر سے حملہ کرتا ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہیے کہ ہم اس سے پہلے باب میں ابدال کی منازل اُن کے مقامات اور اروج علویہ سے اُن سے محبت کرتے والوں اور ان کے انلاک کی ترتیب اور آثار سے جو ان میں تیرات کے لئے ہے اور جو اُن کے لئے اقلیموں سے ہے بیان کر چکے ہیں۔ پس اس باب میں جو باقی ہے اس کو بیان کریں گے جس سے اس پر منازل سفلیہ کا بیان ہے۔ یہاں ان جہات اربعہ سے عبارت ہے جہاں سے شیطان انسان کی طرف آتا ہے ان کا نام ہم نے سفلیہ رکھا ہے کیونکہ شیطان عالم اسفل سے ہے چنانچہ وہ ان کی طرف نہیں آتا۔ مگر اُن منازل سے جو اس کے مناسب ہیں اور یہ دائیں بائیں اور آگے پیچھے کی سمتیں ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

شَّمَّ لَا تَسْتَنْهَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ

الاعراف آیت ۱

پھر ان کی طرف اُن کے آگے سے اور اُن کے پیچھے سے اور اُن کے دائیں اور اُن کے بائیں سے آؤں گا۔

شیطان انسان پر بالطبع مدد مانگتا ہے کیونکہ جب وہ شہوات کی اتباع کی طرف بلاتا ہے تو انسان اُس کے لئے مساعدت پیدا کرتا ہے۔ پس انسان کو امر ہو کہ وہ ان جہات سے جنگ کرے اور ان جہات کو فکدہ بنا دے جس کے

ساتھ اسے شریعت نے حکم دیا ہے۔ اگر اُس کے ساتھ اس کا قلم ہوگا تو شیطان اُس سے اُس کی طرف داخلے کا راستہ نہیں پاتے گا۔ اگر وہ آپ کے پاس آپ کے سامنے سے آئے گا تو آپ اُسے ہنکا دیں گے۔ آپ پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے احسان و جزاء کے طور پر علوم میں سے آپ کے لئے علوم نور و رحمتاں ہوں گے۔ اس لئے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی جناب کو اپنی خواہشات پر ترجیح دیا۔

## علوم نور

علوم نور دو قسموں پر ہیں۔ ۱: علوم کشف۔ ۲: صحیح فکر کے ساتھ علوم برہان پس طریق برہان سے اُسے جو حاصل ہوتا ہے وہ وجود حق تعالیٰ، اُس کی توحید اور اُس کے اسماء و افعال ہیں۔ گمراہ کن قاذح مشبہ کو دور کرتا ہے۔ پس برہان معطلہ پر رد کرتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے وجود کے اثبات پر دلالت کرتی ہے جس کے ساتھ وہ اُن اہل شرک پر رد کرتا ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے الہ مقرر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے معبود ہونے سے توحید الہی پر دلالت کرتا ہے اور اِس کے ساتھ اُن پر رد کرتا ہے جو اسماء الہیہ کے احکام اور کون میں اُس کے آثار کی صحت کی نفی کرتے ہیں اور وہ طریق اطلاق سے برہان سمعی کے ساتھ اُس کے اثبات پر اور معانی کے طریق سے برہان عقلی کے ساتھ دلیل دیتا ہے اور اِس کے ساتھ وہ فلاسفہ سے افعال کی نفی پر رد کرتا ہے اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کے فاعل ہونے پر دلالت پیش کرتا ہے اور یہ کہ مقولات اُس کے لئے سمعاً و عقلاً مراد ہیں۔

علوم کشف اور شیطان کا پیچھے سے حملہ کرنا ہے علوم کشف تو یہ وہ



ہیں جو اسے مظاہر کی تجلیات میں معارفِ الہیہ سے حاصل ہوتے ہیں اور اگر شیطان  
 آپ کے پاس آپ کے پیچھے سے آئے تو وہ آپ کو اس طرف یلاتے گا کہ آپ  
 اللہ تعالیٰ پر وہ کہیں جو نہیں جانتے اور آپ نبوت و رسالت کا دعویٰ کرتے  
 ہوئے کہیں کہ یقیناً اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی اتاری ہے اور یہ اس  
 لئے ہے کہ شیطان ہر بلت میں اور ہر صفت میں نظر رکھتا ہے جس پر اس  
 امت میں شارع کی بُرائی آتی ہے۔ تو وہ آپ کو اس کے ساتھ امر کرے گا۔  
 اور ہر وہ صفت جس پر اس کی حمد و تعریف آتی ہے۔ اُس سے یہ علی الطلاق  
 روکے گا اور فرشتہ اس کے بالعکس آپ کو اس سے محمود کا حکم دے گا۔ اور  
 مذموم سے روکے گا۔ تو جب آپ اُسے اپنے پیچھے سے دُور کریں گے تو آپ  
 کے لئے علومِ صدق اور اُس کی منازل کے علوم ظاہر ہوں گے اور یہ علوم  
 کہ صاحبِ صدق کہاں منتہی ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔  
 فی مقعدِ الصدق۔ خبردار یہ اُن کا صدق ہے جو انہیں مقتدر بادشاہ کے نزدیک  
 بٹھاتا ہے۔ کیونکہ اقتدارِ صدق کے مناسب ہے۔ اس لئے کہ صدق کا معنی  
 طاقتور ہے۔ کہتے ہیں کہ رغنِ صدق یعنی طاقتور صلب جب کہ اس صادق  
 کی صفت اپنے نفس پر قوی ہونے کی حیثیت سے قوت ہے تو وہ اُس کے  
 ساتھ مزین نہیں ہوتا جو اُس کے لئے نہیں۔ اور وہ اپنے اقوال و احوال اور  
 افعال میں حق کا التزام کرتا ہے اور اس صدق میں وہ مقتدر بادشاہ کے  
 پاس حق کے ساتھ بیٹھتا ہے یعنی وہ اُس قوتِ الہیہ پر مطلع کرتا ہے۔ جو  
 قوت اُس کے اُس صدق میں عطا ہوئی جس پر وہ تھا۔ کیونکہ ملک کا معنی شدید  
 بھی ہے تو وہ مقتدر کے لئے مناسب ہے۔ قیس بن حلیم نے اپنے نیزے  
 کے وصف میں کہا ہے۔

اس کے ساتھ نیربہ پھیلی نے مجھے ہلاک کیا تو میں نے اس کے سوراخ کو چلا دیا۔ اس کے پیچھے اس کے علاوہ قائم ہونے والے کو دیکھا گیا۔ یعنی میں نے اس کے ساتھ اپنی پھیلی کو سخت کیا۔

کہتے ہیں ملک العجین میں خیر کا مالک ہوں یعنی جب اس کا خیر سخت ہو جاتا ہے تو جب آپ کو شیطان کے اس امر میں مخالفت ہو جائے گی جس کے ساتھ وہ آپ کے پاس آیا تو آپ کو ایجاد کے ساتھ اقتدار الہی کے تعلق کا علم ہو جائے گا۔ اور یہ ہمارے اصحاب سے اہل حقائق کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے۔ اور آپ کو عصمت اور حفظ الہی کا علم حاصل ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ آپ میں آپ کا اور دوسرے کا درہم اثر پذیر نہیں ہوگا تو آپ اپنے رب کے لئے خاص ہو جائیں گے۔

### اگر شیطان کا حملہ دائیں طرف سے ہو

اور اگر وہ آپ کے پاس دائیں طرف سے آتا ہے تو آپ اس پر طاقتور رہیں گے اور اس کی مدافعت کریں گے۔ کیونکہ جب وہ قوت کے ساتھ موصوف اس جہت سے آپ کے پاس آئے گا تو وہ آپ کی طرف آپ کے ایمان و یقین کو کمزور کرنے کے لئے آئے گا اور آپ پر آپ کے دلائل و مکاشفات میں شبہ ڈالے گا۔ کیونکہ ہر وہ کشف جس پر آپ کو اللہ تعالیٰ نے اطلاع دی ہے شیطان کے لئے عالم خیال سے ایک امر ہے جس کے ساتھ وہ آپ کے اس حال کے لئے مشابہت نصب کرے گا۔ جس پر آپ اس وقت میں ہیں۔ پس



اگر آپ کے پاس طاقتور علم نہیں ہوگا جس کے ساتھ آپ حق کے اور اس خیال کے درمیان امتیاز کر سکیں جو آپ کے دل میں آیا ہے تو آپ مقام موسوی پر ہوں گے اور اگر ایسا نہیں تو آپ پر یہ امر ملتبس ہو جائے گا۔ جیسا کہ عوام کے لئے ساحروں نے خیال پیدا کر دیا تھا کہ یہ رستیاں اور لاٹھیاں سانپ ہیں جب کہ ایسا نہیں تھا اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عصا کو ڈالا تو وہ حرکت کرتا ہوا سانپ تھا جس سے وہ عادتِ جاریہ کے مطابق اپنے نفس پر خوفزدہ ہو گئے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے سامنے اس سے پہلے تمام جادو گروں کے جمع ہونے سے قبل یہ معرفت عطا کر دی تھی تاکہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یقین پر ہوں کہ یہ نشانی ہے اور یہ آپہنس نقصان نہیں پہنچاتے گی۔ اور آپ کا دوسرا خوف اس وقت تھا جب جادو گروں نے رستیاں اور لاٹھیاں ڈال دیں تو وہ حاضرین کی نگاہوں میں سانپ بن گئے اور آپ اس لئے ڈرے تھے کہ شاید لوگوں پر یہ امر ملتبس ہو گیا ہو اور وہ خیال اور حقیقت کے درمیان یا اس کے درمیان جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اس کے درمیان جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں فرق نہ کر سکیں۔ پس دونوں خوفوں کا تعلق مختلف ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے رب کی طرف سے ظاہر دلیل اور مضبوط قلب پر تھے جس کے ساتھ آپ کے لئے پہلے جب القائے اول میں کہا گیا۔

قَالَ خذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ط ایت ۲۱

یعنی اسے پکڑ لیں اور ڈریں نہیں۔ عنقریب ہم اسے اس کی پہلی سیرت پر پھر دیں گے۔ یعنی عصا لوٹ آئے گا۔ جیسا کہ آپ کی نظر میں تھا۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے عصا کو برزخ کے سانپ کی روحانیت میں چھپایا

ہوا تھا۔ پس جب اُس عصا کو ڈالا گیا تو اُس نے جاؤ گروں کے تمام سانپوں کو جو حاضرین کی نظروں نے خیال کئے تھے نکل لیا اور ان رسیوں اور لاکھٹیوں سے اُن کی نگاہوں میں بظاہر نظر آنے والی کوئی چیز باقی نہ رہی اور یہ لاکھٹیوں اور سانپوں کی صورتوں میں اُن کی محبتوں پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حجت کا غلبہ تھا چنانچہ جب جاؤ گروں نے اپنی رسیوں اور لاکھٹیوں کو ڈالا تو اُن کی اور لوگوں کی نگاہوں نے اُنہیں رسیاں اور لاکھٹیاں ہی دیکھا تو یہ اُنہیں نکل جانا تھا۔ ورنہ رسیاں اور لاکھٹیاں معدوم نہ ہوتی تھیں۔ کیونکہ اگر وہ معدوم ہو جاتیں تو اُن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا میں تلبس ہوتا اور اُن پر شبہ داخل ہو جاتا۔ چنانچہ جب لوگوں نے رسیوں کو رسیاں دیکھا تو جان لیا کہ یہ طبعی تدابیر ہیں جنہیں روحانی تدابیر کی قوت مدد دیتی ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا نے سانپوں کی صورتوں میں رسیوں اور عصاؤں کو نکل لیا۔ جیسا کہ ناحق جھگڑنے والے کے کلام کا ابطال دلیل اور حجت سے ہوتا ہے نہ کہ اُس کی لائی ہوئی چیز معدوم ہو جاتی ہے۔ بلکہ سامعین کے نزدیک وہ چیز معقول و محفوظ ہوتی ہے اور اُس کے نزدیک اُس کی حجت زائل ہو جاتی ہے۔ جب جاؤ گروں کو اُس حجت کی قوت کا علم اور اندازہ ہو گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لائے تھے اور جان لیا کہ اُس نے اُن کی لائی ہوئی محبتوں کو خارج کر دیا ہے اور اُن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لائی ہوئی حجت کی صفائی متحقق ہو گئی اُن محبتوں پر جو وہ لائے تھے اور اُنہیں معلوم ہو گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خوفزدہ ہونا اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تھا اور اگر اُن کے اپنے پاس سے ہوتا تو وہ خوفزدہ نہ ہوتے کیونکہ وہ عادت جاریہ کو جانتے تھے۔ پس جاؤ گروں کے نزدیک اُن کی نشانی اُن کا خون اور لوگوں کے



نزدیک اُن کی نشانی اُن کے عصا کا نکل جانا تھا۔ پس جادوگر ایمان لے آئے۔ کہا گیا ہے کہ یہ اسی ہزار جادوگر تھے اور انہوں نے جان لیا تھا کہ اس مقام پر سب سے بڑی نشانی اُن صورتوں کو نکل لینا ہے جو ناظرین کی نگاہوں میں تھیں۔ اور اُن کی نگاہوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا سانپ کی صورت میں باقی رہا۔ اور اُن کے نزدیک حال ایک ہی تھا۔

پس انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سچائی کو جان لیا جس کی طرف وہ انہیں بتلاتے تھے اور یہ کہ جادو میں معلوم حیلوں اور صورتوں سے جو امر خارج میں دہ لاتے ہیں وہ امر الہی سے ہے۔ اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عمل نہیں پس انہوں نے بصیرت پر اُن کی رسالت کی تصدیق کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے عذاب پر فرعون کا عذاب اختیار کیا اور دنیا پر آخرت کو ترجیح دی اور اپنے علم سے جان لیا کہ۔

ان اللہ علی کل شیء قدیر

بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے ساتھ ہر چیز کو گھیرا ہوا ہے۔ اور یقیناً حقائق تبدیل نہیں ہوتے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا کا باطن سانپ کی صورت میں تھا اور لوگوں کی نگاہوں سے اور اُس سے جس نے آپ کو خوف میں مبتلا کیا باطن میں تھا جس سے انہوں نے مشاہدہ کیا۔ پس یہ علم کا فائدہ ہے۔

اگر شیطان بائیں طرف سے آئے اگر شیطان آپ کے پاس بائیں طرف

سے شبہات تعطیل کے ساتھ آئے یا اللہ تبارک و تعالیٰ کی الوہیت میں شریک کا وجود پیش کرے تو اسے بھگا دیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس پر دلائل توحید اور علم نظر کے ساتھ قوت عطا فرمائے گا۔ کیونکہ پیچھا کرنا معطلہ کے لئے ہے اور اُن کی مدافعت اُس ضرورتِ علم کے ساتھ ہے جس کے ساتھ وجودِ باری تعالیٰ کا علم ہوتا ہے۔

پس خلف یعنی پیچھا تعطیل کے لئے بایاں شرک کے لئے دایاں ضعف اور کمزوری کے لئے اور سامنے سے حملہ آور ہونا اس میں تشکیک پیدا کرنے کے لئے ہے۔

### سُوفسطائیہ کی تلبیس

سُوفسطائیہ پر یہاں تلبیس داخل ہو گئی ہے اس حیثیت سے کہ اُن کے لئے جو اس میں غلطی پیدا ہو گئی اور یہی وہ امر ہے جس کی طرف اہل نظر اپنے دلائل کی صحت میں اور علم الہی وغیرہ میں بذیہات کی طرف سُنہ پکڑتے ہیں پس جب اُن کی غلطی ظاہر کی جائے تو کہتے ہیں۔ ہرگز ایسا علم نہیں جس کی توثیق کی جائے اگر انہیں کہا جائے کہ یہ بھی علم ہے کہ کوئی علم نہیں پس تمہاری سُنہ نہیں اور تم اس کے قائل نہیں ہو۔

وہ کہتے ہیں ہم ایسے ہی کہتے ہیں۔ اگر ہم کہتے ہیں کہ یہ علم نہیں اور یہ جملہ غلطیوں سے ہے۔ ہم انہیں کہتے ہیں کہ تمہارا یہ قول ہے کہ کوئی علم نہیں اور تمہارا یہ قول بھی ہے کہ جملہ اغالیط سے ہے تو یہ اُس کا اثبات ہے جس کی تم نفی کرتے ہو۔ پس اُن پر اس امر میں شبہ داخل ہو گیا جس میں وہ دلائل میں اُس کی طرف اپنے مقدمات کی ترکیب میں سُنہ پکڑتے ہیں اور



اس میں اس کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس سے ہماری حفاظت فرمائی۔ پس ہم نے جس کے لئے ایک بھی غلط جملہ مقرر نہیں کیا اور جس چیز کا ادراک جس کرتی ہے حتیٰ کہ کیونکہ موصول ہی حاکم بلکہ شاہد ہے اور عقل ہی وہ حاکم ہے اور حکم میں غلطی حاکم کی طرف منسوب ہوتی ہے، تاملین کے نزدیک غلطی جس سے معلوم ہوتی ہے اور غیر تاملین کے نزدیک عقل غلطی کرتی ہے جب کہ نظر ناسد ہو یعنی نظر فکری کیونکہ نظر صحیح اور ناسد کی طرف منقسم ہے تو یہ وہ ہے جو ان کے سامنے سے ہوتا ہے۔

پھر البتہ جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کے بدن کے شہر کی ترتیب میں دو قسمیں مقرر فرماتی ہیں اور اس سے دو قسموں کے درمیان مقرر فرمایا جیسا کہ دو چیزوں کے درمیان فاصل ہوتا ہے۔ پس جس میں تمام حسیہ اور روحانیہ قوتیں ہیں وہ مہ ہے جسے اعلیٰ قسم میں مقرر کیا گیا اور دوسرے نصف میں حساس قوتی سے احساس لمس کو مقرر فرمایا تو وہ سخت و نرم، گرم و سرد اور رطب و یابس کو اپنی حساس روح کے ساتھ اپنے بدن میں سرایت کرنے والی اس خاص قوت کی حیثیت سے ادراک کر لیتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ۔

## قوتِ جاذبہ اور بیماری کا آنا

ربا تو طبیعیہ سے جو امر تدبیر بدن سے متعلق ہے تو وہ قوتِ جاذبہ ہے جس کے ساتھ نفس حیوانی اس چیز کو جذب کرتا ہے جو اعضاء سے جگر اور دل کی درستی کرتی ہے اور قوتِ ماسکہ اس کو روکتی ہے جسے عضو پر قوتِ جاذبہ نے جذب کیا تھا یہاں تک کہ جو اس کا منافع ہے اسے اس سے

آخذ کرے۔

اگر آپ کہیں کہ جب منفعت مقصود تھی تو جسم پر بیماری کہاں سے داخل ہوتی تو جاننا چاہیے کہ جسم کے حق سے زیادہ یا کم غذا ملنے سے بیماری آجاتی ہے تو یہ قوت اُس کے نزدیک میزان استحقاق ہے، چنانچہ جب قوتِ جذبہ اُس زیادہ یا کم غذا کو جذب کرے گی جس کی جسم کو ضرورت نہیں تو بیماری ہوگی۔ کیونکہ اُس کی حقیقت جذب ہے میزان نہیں اگر وہ اُسے صحیح وزن پر اخذ کر لیتی ہے تو یہ اُس کے لئے اتفاقاتاً ہو جانے کے حکم میں ہے اور دوسری قوت سے قصد کے حکم کے ساتھ نہیں ہوتا اور یہ اس لئے ہے تاکہ محدث اُس کی کمی کو جان لے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

ایسے ہی اس میں قوتِ مدافعت ہے جس کے ساتھ جسم کو لپینہ آتا ہے کیونکہ طبیعت مخصوص مقدار کے ساتھ دفع نہیں کرتی۔ اس لئے کہ وہ میزان سے ناواقف ہے اور وہ مزاج میں طاری ہونے والے اُس دوسرے فضول امر کے لئے محکوم ہے جسے شہوانی قوت عطا کرتا ہے۔ ایسے ہی یہ سب بدن کے تمام بلند ولایت میں ساری ہے۔

## قوی کا محل

رہے تمام قوی تو ان کا محل جسم کا اوپر کا نصف حصہ ہے اور یہ نصف دو زندگیوں حیاتِ خون اور حیاتِ نفس کے وجود کا محلِ اثر ہے تو ان اعضا سے جو عضو مرتا ہے اُس سے وہ قوی زائل ہو جاتے ہیں جو اس میں وجودِ حیات کے ساتھ اُس کے مشروط وجود سے تھے، اور جو عضو نہیں مرتا اور محل پر کوئی قوت طاری ہے تو خلل آجاتا ہے کیونکہ اُس کا حکم فساد اور



خطبہ ہے اور علم صحیح عطا نہیں کرتی۔ جیسا کہ محل خیال ہے جب اس میں کوئی علت طاری ہوگی تو خیال باطل نہیں ہوگا بلکہ اس صحت کا قبول کرنا باطل ہو جائے گا۔ جس میں اس نے علم کو دیکھا اور ایسے ہی عقل اور ہر روحانی قوت ہے۔  
 رہیں جسیہ قوتیں تو یہ بھی موجود ہیں لیکن ان کے اور ان کے مدرکات کے درمیان اس عضو قائمہ میں حجاب طاری ہو جاتا ہے جس کے ساتھ اس کی آنکھ وغیرہ سے پانی اترتا ہے۔

رہے قوی تو یہ اپنے محلات میں ہمیشہ رہتے ہیں اور کبھی نہیں ہٹتے لیکن حجاب طاری ہو کر منہ کرتے ہیں۔ پس نابینا حجاب کا مشاہدہ کرتا ہے اور وہ اس کو دیکھتا ہے تو ظلمت کو پاتا ہے تو یہ ظلمت حجاب ہے اور اس کا مشہد حجاب ہے۔

### چکھنے والا

ایسے ہی شہد اور شکر کو چکھنے والا جب اسے کڑوا پاتا ہے تو عضو قائم کرنے کے لئے اس کے ساتھ قوت ذائقہ ملی ہوئی تھی جو کہ صفرار کا پتہ ہے اس لئے اس نے کڑواہٹ کا ادراک کیا تو جس کہتی ہے میں نے کڑواہٹ کا ادراک کیا ہے اور حکم دینے والا اگر غلطی کرے گا تو کہے گا کہ یہ شکر کڑوی ہے اور اگر صحیح کہے گا تو علت کو پہچان لے گا اور شکر پر کڑواہٹ کا حکم نہیں دے گا اور جس کا ادراک قوت نے کیا تھا اسے پہچان لے گا جبکہ جس چیز کا مشاہدہ کرتی ہے تو اسے پہچان لیتی ہے اور وہ ہر حال پر صحیح کہتی ہے اور قاضی خطا بھی کرتا ہے اور درست بھی کہتا ہے۔

## علم کون اور علم مرتبہ

فصل یہی اس منزل سے معرفتِ حق تو جاننا چاہیے کہ علم کون کاذبات کے ساتھ ہرگز کوئی تعلق نہیں اور اس کا تعلق علم مرتبہ سے ہے اور وہ اللہ کا نام ہے اور وہ معرفتِ الہی پر محفوظ الارکان کی دلیل ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ پر اسماء افعال سے اور نعوت جلال سے ہیں اور اس تعریف کی گئی ذات سے عین و کیف سے غیر معرّف مرتبہ کے ساتھ جو حقیقت ہوگی کون ضروری نہیں کہ جس کا صدور ہوگا۔

ہمارے نزدیک اس کے نہ جانتے میں اختلاف نہیں بلکہ اس پر صفاتِ حدث کی نعوتِ تنزیہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اس کے لئے قدم اور ازل کے وجود پر جو اطلاق ہوتا ہے وہ یہ اسماء ہیں جو نفی اولیت اور حدوث کے لائق سلوب پر دلالت کرتے ہیں اور اس میں متکلمین اشاعرہ کی جماعت کے کچھ لوگ ہمارے مخالف ہیں ان کا گمان ہے کہ وہ حق سے صفتِ نفسیہ بہوتیہ کو جانتے ہیں۔ میں اس کے ساتھ ان کے لئے حیران ہوں اور ہم نے متکلمین کے اس گروہ سے اخذ کیا ہے جسے ہم نے دیکھا ہے جیسا کہ عبد اللہ کتانی، ابی عباس اشقر، علم کلام میں اور جوزہ کے مصنف ضریر سلادی جنہوں نے ابوسعید خراز اور ابی حامد اور ان کی مثل لوگوں کے اس قول میں کلام کیا ہے۔ کہ نہیں پہچانتا اللہ کو مگر اللہ۔

رویت باری تعالیٰ

رویت باری تعالیٰ میں ہمارے اصحاب نے اختلاف کیا ہے جب کہ ہم



اُسے دارِ آخرت میں آنکھوں سے دکھیں گے تو وہ کون ہے جسے دکھیں گے۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک اُن کا کلام معلوم ہے اور ہم اس کتاب میں اُس کی منازل وغیرہ کے متفرق ابواب میں یہ تحقیق لائے ہیں جو ایمان کے طریق سے ہے تصریح کے ساتھ نہیں کیونکہ میدان تنگ ہے اور عقلیں اس میں اس کے دلائل کو توڑنے کے لئے متوقف ہیں۔

پس وہ سبحانہ تعالیٰ اُس وجہ پر مرنی ہے جو اُس نے اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمائی اور جو اس سے اُس کے ارادہ پر ہے۔ کیونکہ ناظرین کا اُس فرمان کی تاویل میں اختلاف ہے جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ہمیں وحی کیا گیا ہے اور بعض سے بعض وجوہ اولیٰ نہیں ہیں پس ہم نے اس میں غور و خوض ترک کر دیا ہے کیونکہ اس میں ہمارے کلام کے ساتھ عالم سے اختلاف نہیں اٹھتا۔ اور اُس کے ساتھ جو اس میں وارد ہوا ہے۔

## اوتاد و ابدال

فصل : رہی اوتاد کی وہ بات جس کا تعلق اس باب میں اُن کی معرفت سے ہے، تو جانا چاہیے کہ اوتاد میں سے وہ لوگ جن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کی حفاظت فرماتا ہے چار ہیں۔ اُن کے لئے پانچواں نہیں۔ وہ ابدال میں سے مخصوص ہیں اور ان میں سے دو امام مخصوص ہیں اور قطب جماعت سے انحصار خاص ہوتا ہے۔

اس طریق میں ابدال کا لفظ مشترک ہوتا ہے۔ ابدال کا اطلاق اُس پر ہوتا ہے جس کی بڑی صفات، اچھے اوصاف میں تبدیل ہو جائیں۔ اور

اس کا اطلاق مخصوص تعداد پر ہوتا ہے جو بعض کے نزدیک چالیس ہے۔ اس صفت کے لئے جس میں وہ جمع ہیں اور ان میں سے جو کہتا ہے ان کی تعداد سات ہے ہم سے جو لوگ کہتے ہیں سات ہیں۔ وہ اوتاد میں سے سات ابدال الگ نکلے ہیں اور ہم سے جو کہتا ہے کہ ابدال سے چار اوتاد ہیں تو لازماً ابدال سات ہیں اور ان سات سے وہ چار اوتاد اور دو امام اور ایک قطب ہے اور یہ جملہ ابدال ہیں۔ ان کا نام ابدال اس لئے ہے کہ ان میں سے جب ایک فوت ہوتا ہے تو دوسرا اس کا بدل ہو جاتا ہے۔ اور چالیس میں سے ایک کو لے لیا جاتا ہے اور تین سو سے ایک کو لے کر چالیس کو پورا کیا جاتا ہے اور تین سو کو ایک صالح مومن کے ساتھ پورا کیا جاتا ہے۔

### اوتاد و ابدال کے مقامات

بعض نے کہا ہے کہ انہیں ابدال سے اس لئے موسوم کیا جاتا ہے کہ انہیں ایسی قوت عطا کی جاتی ہے کہ وہ جہاں چاہیں اپنا بدل چھوڑ دیتے ہیں تاکہ وہ ان سے علم پر ان کے نفوس میں امر قائم کرے اور ان کے علم پر نہیں تو وہ اس مقام کے اصحاب سے نہیں اور بدل کبھی صلحاء آمت سے اور کبھی افراد سے ہوتا ہے اور ان ابدال کی طرح ان چار اوتاد کی مثل ہوتی ہے جن کا ذکر ہم نے اس سے پہلے باب میں روحانیت الہی اور روحانیت الیت میں کیا ہے۔

پس ان میں سے وہ ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ



علیہ وآلہ وسلم کے قلبِ اطہرہ پر ہیں۔

ان میں سے بعض کی مددگار حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روحانیت ہے اور بعض کی مدد حضرت میکائیل علیہ السلام کی روحانیت کرتی ہے۔ بعض کی امداد حضرت جبرئیل علیہ السلام کی روحانیت اور بعض کی امداد حضرت عزرائیل علیہ السلام کی روحانیت کرتی ہے۔

ہر وقت کے لئے بیت اللہ شریف کے ارکان سے ایک رکن ہے تو جو وہ حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہے اُس کے لئے رکنِ شامی ہے اور جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب پر ہے اُس کا رکن حجرِ اسود ہے اور یہ محمد اللہ ہمارے لئے ہے۔ ہمارے زمانہ میں بعض ارکان سے زینح بن محمود مار دینی لکڑھا رہا تھا۔ جب وہ فوت ہوا تو اُس کا جانشین دوسرا شخص ہوا، شیخ ابوعلی ہواری کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس کے کشف میں اُن پر مطلع فرمایا تھا۔ اس سے پہلے کہ وہ انہیں پہچانتا اور اُسے اُن کی صورتوں کا حقیقی ہوتا۔ پس اُس نے اپنی وفات سے پہلے اُن میں سے تین اشخاص کو عالمِ حس میں دیکھ لیا تھا جن میں سے ایک تو زینح مار دینی کو دیکھا تھا اور دوسرا شخص جسے اُس نے دیکھا فارس کا تھا اور تیسرا شخص میں تھا جسے اُس نے دیکھا تھا۔ اور ہمارے ساتھ رہنے لگا۔ یہاں تک کہ وہ پانچ سو تنانوے (۵۹۹) ہجری میں فوت ہوا اور مجھے اس کی خبر دیتے ہوئے کہا۔ میں نے چوتھے کو نہیں دیکھا اور وہ ایک حبشی تھا۔

اوتاد کے علوم

جاننا چاہیے کہ یہ اوتاد بہت سے علوم پر حاوی ہوتے ہیں اور ان کے

لئے وہ علم لازمی ہے جس کے ساتھ وہ اوتاد ہوتے ہیں پس علوم سے زیادہ نہیں ہوتے۔ ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے پندرہ علوم ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے اٹھارہ علم لازمی ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے اکیس علم ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے چوبیس علم ہیں۔ اصنافِ علم کی تعداد کثیر ہے ان میں سے ہر ایک کے لئے علوم کی اصناف ہیں جو اس سے اس کے لئے لازمی ہے۔ کبھی ایک یا وہ سب علم باجماعت کے تمام علم اور زیادہ بھی جمع کر لیتے ہیں لیکن ان میں سے ہر ایک کے لئے خاص وہ ہیں جن کی تعداد ہم نے بیان کی ہے پس وہ اس میں شرط ہے اور کبھی اس کے لئے علم نہیں ہوتا اور نہ ان میں سے کسی ایک کے لئے زاد علم ہوتا ہے اور اس سے جو علم اس کے ساتھیوں کے پاس علم ہے جس سے ان کے پاس نہیں تو ان سے جو اس کے لئے اس وجہ پر ہوتا ہے وہ علم ہے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ابلیس کی طرف سے یہ قول ہے۔

ثُمَّ لَا تَنبِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ (الاعراف)

پھر میں ان کے پاس ان کے سامنے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے پیچھے سے آؤں گا۔ اور ہر جہت کے لئے ایک وقت ہے جو قیامت کے دن اس شخص کی شفاعت اس جہت سے کرے گا جس طرف سے ابلیس اس پر داخل ہوا ہوگا

اوتاد کے علوم کا تعین جس وقت کے لئے وجہ یعنی سامنے کی سمت ہے



آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم اصطلاح و وجود اور شوق و عشق اور غامضات مسائل، علم نظر، علم ریاضت،  
علم طبیعت، علم الہی، علم میزان، علم الوار، علم سموات و جہ، علم مشاہدہ، علم فنا،  
علم تخیر الارواح، علم استنزالات روحانیت علوی، علم حرکت، علم ابلیس، علم  
مجاہدہ، علم حشر، علم نشر، علم موازین اعمال، علم جہنم، علم صراط،  
جس وقت کے لئے باتیں سمیت ہے آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم اسرار، علم غیب، علم کنوز، علم نبات، علم معدن، علم حیوان، علم امور  
مخفی، علم آب، علم تکوین، علم تکوین، علم رسوخ، علم ثبات، علم مقام، علم قدم، علم  
فضول مقومہ، علم اعیان، علم سکون، علم دنیا، علم جنت، علم خلود، علم تعلقات  
یعنی تبدیلی۔

جس کے لئے دایں سمت ہے آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم برازخ، علم ارواح برزخیہ، علم گفتگوئے طائراں، ہواؤں کی زبان  
کا علم، علم تنزیل، علم استحالات، علم زجر، علم مشاہدہ ذات، علم تحریک نفوس،  
علم میلان، علم معراج، علم رسالت، علم کلام، علم انفاس، علم احوال، علم سماع،  
علم حیرت، علم ہوی و خواہشات،

جس کے لئے پچھلی سمت ہے آس کے لئے یہ علوم ہیں۔

علم حیات، عقائد سے متعلق علم احوال، علم نفس، علم تجلی، علم منصات،  
علم نکاح، علم رحمت، علم تعاطف، علم مؤدّت، علم ذوق، علم شرب، علم الری، علم  
جوہر القرآن، علم در الفرقان، علم نفس امارہ۔

جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہر وقت کے لئے یہ علوم لازم ہیں تو جو اس پر  
ان سے زیادہ ہے۔ وہ اختصاص الہی ہے۔ ہم نے اوتاد کے مراتب بیان

کر دیئے ہیں اور ہم اس باب میں تھے جو پہلے بیان ہوا اور جو ابدال کے ساتھ  
 مخفی ہے اور ہم نے اس کتاب کی منازل کی فصل میں اس امر کو بیان  
 کر دیا ہے۔ جن اُصولوں کے ساتھ قطب اور دو امام مخصوص ہیں اسے پورے  
 طور پر اس کتاب کے دو سو سترویں باب میں بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ  
 حق فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 الحمد للہ سولہویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## سترھوال باب

علوم کو تیبہ کے تبدیل ہونے کی معرفت اور علوم الہیہ معاونین  
اعلیہ کا بیان

علوم الڪون تنقل اتقلا  
فنبہا وتفيها جميعا  
الهي كيف يعلمكم سواكم  
الهي كيف يعلمكم سواكم  
ومن طلب الطريق بلا دليل  
الهي كيف تهواكم قلوب  
الهي كيف يرفكم سواكم  
الهي كيف تبصركم عيون  
الهي لأرى نفسي سواكم  
الهي أنت أنت وان أني  
لفقر قام عندي من وجودي  
وأطلعني ليظهر في اليه  
ومن قصد السراب يريد ما  
انا الڪون الذي لاشي مثلي  
وذا من اعجب الاشياء فانظر  
فما في الڪون غير وجود فرد  
وعلم الوجه لايرجور وال  
ونقطع نجدها حالا محالا  
ومثلك من تبارك أو تعالی  
وهل غير يكون لكم مثلا  
الهي لقد طلب المحالا  
وما ترجو التألف والوصالا  
وهل شيء سواكم لا وللا  
ولست النيرات ولا النضالا  
وكيف أرى المحال أو الضالا  
ليطلب من انائتك النوالا  
تولد من غمناك فكان حالا  
ولم يرني سواه فكنت آلا  
يرى عين الحياة به زلالا  
ومن انامثله قبل المثالا  
عساك ترى مماثلته استحالا  
تنزه أن يقاوم أو ينالا

علوم کون منتقل ہوتے رہتے ہیں اور علم و جہ کے زوال کی امید نہیں۔  
پس ہم ان تمام کا اثبات اور نفی کرتے ہیں اور ہم حالاً محالاً اُس کی  
بلندی کو قطع کرتے ہیں۔

الہی! آپ کو آپ کے سوا کیسے جان سکتے ہیں اور کیا غیر آپ کی مثل ہوگا؟  
الہی! جو بغیر دلیل کے راستہ تلاش کرتا ہے وہ محال کو تلاش کرتا ہے۔  
الہی! تالیف و وصال سے ناامید تلو ب آپ کی خواہش کیسے کرتے ہیں۔  
الہی! آپ کے سوا آپ کو کیسے پہچانا جاسکتا ہے۔ کیا آپ کے سوا کوئی  
چیز ہے نہیں! نہیں۔ اور نہیں۔

الہی! آپ کو آنکھیں کیسے دیکھ سکتی ہیں اور آپ نہ نور ہیں نہ سایہ ہیں۔  
الہی! میں اپنے نفس کو آپ کے سوا نہیں دیکھتا اور محال و گمراہی کو  
کیسے دیکھ سکتا ہوں۔  
الہی! آپ آپ ہیں اور بے شک میں میں ہوں تاکہ طالب آپ کی اناہیت  
سے بخشش طلب کرے۔

میرے نزدیک میرا وجود محتاجی اور فقر سے قائم ہوا۔ اور آپ کی غنا سے  
تولد ہوا تو یہ حال پایا۔

مجھے مطلع کیا گیا تاکہ مجھے اُس پر ظاہر کیا جاتے اور مجھے اُس کے سوا نے  
نہیں دیکھا تو میں آلہ کار ہوں۔

اور جو پانی کے ارادے سے سہاب کا قصد کرتا ہے کیا وہ اس کے



ساتھ چشمہ حیات سے آبِ زلال دیکھتا ہے میں وہ کائنات ہوں کہ میری مثل کوئی چیز نہیں اور میں وہ ہوں جس کی مثل پہلی مثالیں ہیں۔  
اور یہ تعجب نیر اشیاء سے ہے۔ دیکھیں شاید تمہیں اس کی مماثلت

محال ہو۔

کائنات میں غیر وجود نہیں۔ وہ الیلا کسی اور وجود کے قیام اور پہنچنے سے

پاک ہے۔

اُس کی ہر روز نئی شان ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جانتا چاہتے کہ عالم میں جو کچھ ہے۔ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہوتا ہے پس عالمِ زمان ہر زمانہ میں اور عالمِ انفس ہر نفس میں اور عالمِ تجلی ہر تجلی میں منتقل ہوتا رہتا ہے اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشادِ عِلّت ہے۔

الرحمن آیت ۲۹

كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ

وہ ہر روز نئی شان میں ہے۔

اور اس کی تائید اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے۔

الرحمن آیت ۳۰

سَنَفَعُ لَكَ اَيَّاهُ التَّقْلِيْدَ

چنوں اور انسانوں ہم عنقریب تمہارے کام نپٹا دیں گے۔

ہر انسان اپنی حرکات و سکنات میں اپنی ذات سے اپنے دل میں طرح طرح کے خواہر پاتا ہے تو اس تبدیلی سے اعلیٰ و اسفل عالم میں نہیں ہوگا۔

مگر جو ہوگا وہ توجہ الہی سے تجلی خاص سے عین کے لئے ہوگا۔ تو اُس کا استناد اُس تجلی سے آسے اُس کی حقیقت عطا ہونے کی حیثیت سے ہوتا ہے۔

## علوم کونیہ

جان لیں کہ معارف کونیہ سے وہ علوم ہیں جو اکوان سے ماخوذ ہیں اور ان کی معلومات اکوان ہیں اور وہ علوم ہیں جنہیں اکوان سے اخذ کیا گیا اور ان کی معلومات نسبتیں ہیں اور نسبتیں اکوان نہیں ہیں اور وہ علوم ہیں جو اکوان سے اخذ ہوتے ہیں اور ان کا معلوم ذات حق تعالیٰ ہے اور وہ علوم ہیں جو حق تعالیٰ سے اخذ کئے جاتے ہیں اور ان کا معلوم اکوان ہیں اور وہ علوم ہیں جو نسبتوں سے اخذ کئے جاتے ہیں اور ان کا معلوم اکوان ہیں اور ان سب کا نام علوم کونیہ ہے اور یہ بھی اپنی معلومات کی منتقلی کے ساتھ اپنے احوال اور صورت انتقال میں منتقل ہوتے رہتے ہیں۔

انسان ابتدا میں اکوان میں سے کسی کون کی معرفت طلب کرتا ہے یا اکوان سے اپنی مطلوبہ کائنات پر دلیل پکڑتا ہے تو جب اُسے یہ مطلوب حاصل ہو جاتا ہے اُس میں اُس کے لئے وجہ الحق کا ظہور ہوتا ہے اور اُس کے لئے یہ وجہ مطلوب نہیں ہوتا تو یہ طالب اُس کے ساتھ تعلق پیدا کر لیتا ہے اور پہلے قصد کو ترک کر دیتا ہے اور علم منتقل ہو کر اُسے طلب کرتا ہے جو اُسے یہ وجہ عطا کرتا ہے۔ ان میں سے وہ ہے جو اسے پہچان لیتا ہے اور ان میں سے وہ ہے جس کا یہ حال ہے اور وہ اُسے نہیں پہچانتا جو اُس سے منتقل ہوا اور جو اُس کی طرف منتقل ہوا یہاں تک کہ بعض اہل طریق ڈگمگا جاتے ہیں۔ پس کہا جب تم ایسے شخص کو دیکھو جو ایک حال پر چالیس روز



رہے تو جان لے کہ وہ آئینہ عجیب ہے اور کیا حقائق یہ بتاتے ہیں کہ دو زمانوں یا دو نفسوں سے کوئی ایک حال پر باقی رہے تو اوہمیت اسکے حق میں فعل معطل کر دیتی ہے یہ وہ امر ہے جسکا تصور سوائے اس بات کے نہیں کیا جاسکتا کہ یہ عارف نہیں جانتا کہ انتقال میں انتقال منتقل ہونے سے کیا مراد ہے، تو کسی چیز سے اسکی مثل کی طرف مع الفاس کے منتقل ہو تو اس پر صورت کا التباس اس پر اس شخص کے بدلنے سے ہے جس کا پہلا حال اس کے تخیل میں تھا۔

جیسا کہ کہتے ہیں فلاں مازال الیوم ماشیا وما قعد اور شک نہیں کہ چلنا بہت سی حرکات ہیں اور یہ ہر حرکت دوسری کی عین نہیں بلکہ یہ اس کی مثل ہے اور اور آپ جانتے ہیں کہ اس کے انتقال کے ساتھ منتقل ہو تو کہتے ہیں، ما تغیر علیہ الحال وکعد تغیرت علیہ من الاحوال۔

## فصل - علوم الہیہ کے انتقالات

رہے علوم الہیہ کے انتقالات تو یہ وہ اتر سال ہے جس کی طرف امام حرین ابو المعالی گئے ہیں اور وہ تعلقات ہیں جن کی طرف محمد بن عمر بن خطیب رازی گئے ہیں۔

رہے ہم اہل طریقت میں سے قدم راسخ والے حضرات، تو وہ یہاں لفظ انتقالات نہیں کہتے کیونکہ حق تعالیٰ کے ہاں چیزیں مشہود و معلوم اور اعیان و احوال انہی صورتوں پر ہیں جن پر تھے، اور ان میں سے جو شخص ان اعیان کو اس طرف پر پاتا ہے جو لامتناہی نہیں تو وہ نہ ابن خطیب کے مذہب پر "تعلقات" کی بات کرتا ہے اور نہ امام حرین ابو المعالی کے مذہب پر اتر سال ہوگا اللہ ان سب پر راضی ہو۔

## درست عقلی دلیل

اور درست عقلی دلیل وہ امر عطا کرتی ہے جس کی طرف ہم گئے ہیں اور یہ وہ ہے جس کا ذکر اہل اللہ نے کیا ہے اور وہ اس پر اس امر سے واقفیت رکھتے ہیں جو انہیں کشف اس مقام سے عطا کرتا ہے جو طور عقل سے ورا ہے تو تمام نے اس کی تصدیق کی ہے اور ہر قوت اپنی حیثیت کے مطابق عطا کرتی ہے تو جب اللہ تعالیٰ نے اعیان کو بنایا تو بیشک اس کے لئے بنایا جو اس کے لئے نہیں اور یہ اس کے حالات ہیں جو مکان و زمان کے اختلاف پر مکان و زمان کے ساتھ ہیں تو اس کے لئے ان اعیان و احوال سے متالی و توابع پر ایک کے بعد دوسری چیز کا کشف ہے اور یہ کشف محدود نہیں بلکہ لامحدود و لامتناہی کی طرف ہوگا، تو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کا امر ایک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا!

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَّحِ الْبَصُرِ لَمْ

یعنی اور ہمارا کام تو ایک بات کی بات ہے جیسے پلک چمکنا " اور نفس میں گنتی کی کثرت ہے اور یہ امر ہمیں اس وقت حاصل ہے اور ہم پر اس میں اختلاف میں نہیں اور کثرت میں وحدت کا امر نہ ہمارے ہاں غائب ہوتا ہے اور نہ زائل اور اس امر کی ہر وہ شخص گواہی دے گا جو یہاں اس مثال کو سمجھنے سے ذوق لے گا کہ وحدت میں کثرت اسی طرح ہے جیسے ایک شخص کے مختلف احوال ہوتے ہیں "



صورت کی صورت کشتی کی گئی جس پر وہ ہے۔ ایسے ہی ہر شخص ہے اور آپ کے اور ان صورتوں کے درمیان پردہ ڈال دیا گیا۔ پس آپ کے لئے ان سے صورتیں کھولی جاتی ہیں اور آپ مجھ اُس کے ہیں جس کے لئے اُس میں صورت ہے پس پردہ اٹھنے کے وقت ایک ہی نظر کے ساتھ آپ ان سب کا ادراک کر لیں گے۔

پس اس مطابقت میں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے ان صورتوں سے اعراض نہیں فرمایا بلکہ اُن کے لئے اُن سے کشف فرمایا اور اُن کے لئے اُن کی حالت وجود کو ملتیس فرمایا۔ پس انہوں نے اپنے نفس کا ساتھ کیا جس پر وہ صورتیں ہمیشہ رہیں گی۔ اور حق تعالیٰ کی نظر کے حق میں نہ ماضی کا زمانہ ہے نہ مستقبل کا۔ بلکہ اس میں صورتوں کی تعداد کے ساتھ اُن کے مراتب اُسے معلوم ہیں اور اُن کے مراتب تا ہی اور حصر کے ساتھ متصیف نہیں اور نہ اُن کے لئے حد ہے کہ اُس کے نزدیک توقف ہو۔

ایسے ہی تمام ممکنات کا اُن کے عدم وجود کے حال میں حق تعالیٰ کا ادراک ہے تو اُس پر اُس کے خیال میں احوال متنوع ہیں تو اُس کے علم میں نہیں۔ اس علم کے لئے انہوں نے کشف سے استفادہ کیا ہے نہ کہ اُس حالت پر جو اُن کے نزدیک نہ تھی۔ پس اس کی تحقیق کریں کیونکہ یہ مسئلہ مخفی اور گہرا ہے جس کا تعلق قدر کے راز سے ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے بہت کم لوگ اس پر واقفیت رکھتے ہیں۔

خدا کے ساتھ علم کی اقسام

ربا ہمارے علم باللہ کا تعلق تو یہ دو قسموں پر ہے۔ قسم اول ذات

الہیہ کی معرفت ہے اور یہ شہود اور رویت پر موقوف ہے لیکن اس رویت کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

قسم دوم اُس کے معبود ہونے کی معرفت ہے اور یہ دو اُمروں پر یا دونوں میں سے کسی ایک پر موقوف ہے اور وہ امر عطا ہے اور دوسرا امر نظر اور استدلال ہے اور یہ وہی اکتسابی معرفت ہے۔  
 رہا اُس کے مختار ہونے کا علم؛ تو اختیار اُس کی احدیتِ مشیت کے معارض ہے تو جب اس کے ساتھ توصیف ہوگی تو نسبت حق تعالیٰ کی طرہ ہوگی، اور یہ اُس پر ممکن کی حیثیت سے ہے نہ کہ اُس حیثیت سے ہے جو اُس پر حق ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي

اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

اَفَمِنْ حَقِّ عَلِيٍّ كَلِمَةَ الْعِزَابِ

اور فرمایا!

ق آیت ۲۹

وَمَا يَدُلُّ الْقَوْلُ لَدِي

ہمارے یہاں بات نہیں بدلتی۔

اور یہ آیت کتنے اچھے انداز سے پوری فرمائی۔

ق آیت ۲۹

وَمَا نَابِطْلَامَ لِلْعَبِيدِ



اور میں بندوں پر ظلم نہیں کرتا۔  
 اور یہاں قدر کے راز سے خبردار کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی اس کی مخلوق پر حجت بالغہ ہے اور یہ وہ امر ہے جو جناب حق تعالیٰ کی شان کے لائق ہے اور یہی وہ امر ہے جو کائنات کی طرف لوٹتا ہے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا . . . السجده آیت ۱۳

اور اگر ہم چاہتے تو ہر ایک کو ہدایت پر لے آتے۔  
 پس ہم نے نہیں چاہا بلکہ استدراک تو حیل کے لئے ہے کیونکہ ممکن اپنی حقیقت کے اعتبار سے ہدایت اور گمراہی کے قابل ہوتا ہے تو یہ مقام انقسام ہے اور اس پر تقسیم وارد ہوتی ہے اور نفس الامر میں اللہ تعالیٰ کے لئے اس میں نہیں مگر ایک امر اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ممکن حال کی حجت سے معلوم ہے۔

مسئلہ :- ظاہر اور محقول امر ہے کہ شاہد کے حق میں عدم مثال کی اختراع اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر میں ہمیشہ مشہود و معلوم ہے جیسا کہ ہم نے کتاب معرفت باللہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے علم بالاشیاء میں مقرر کیا ہے۔  
 مسئلہ :- اسماء الہی نسبتیں اور اضافات ہیں جو عین واحدہ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ کیونکہ یہاں اس میں وجود اعیان کے ساتھ کثرت درست نہیں جیسا کہ اس اہل نظر کا گمان ہے جسے علم باللہ حاصل نہیں۔

اگر اعیان کی صفات زائد ہوتیں اور وہ الہ نہیں مگر الوہیت ان کے ساتھ معلول ہوتی ہیں تو یہ امر خالی نہیں کہ یہ عین الہ ہوتیں۔ پس اپنی ذات کے لئے علت نہیں ہوتی یا وہ نہ ہوتی تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس علت

کے لئے معلول نہیں جو اُس کی عین نہیں۔ کیونکہ علت رتبہ کے ساتھ معلول پر  
مقدم ہے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان اعیانِ زائدہ کے لئے معلول  
ہونے سے محتاجی لازم آتی ہے جو اُس کے لئے علت ہیں اور یہ محال ہے۔  
پھر یہ امر بھی ہے کہ معلول چیز کے لئے دو علتیں نہیں ہوں گی اور یہ  
بہت سی ہیں اور الہ نہیں ہو گا مگر ان کے ساتھ تو یہ باطل ہے کہ اللہ تبارک  
تعالیٰ کی ذات پر اسماء و صفات اعیانِ زائدہ ہوں اور اللہ تبارک و تعالیٰ  
ظالموں کے قول سے بلند و بزرگ ہے۔

مسئلہ :- آئینے کی صورت میں برزخی جسم بے جیسا کہ سونے والا اُس صورت  
کو دیکھتا ہے جب وہ خارجی صورت کے موافق ہو۔ اور ایسے ہی مردہ اور  
مکاشف ہے جب آئینہ ایک خاص شکل پر ہو گا تو جو اُسے برزخ سے  
عطا کیا جائے گا۔ آئینے کی صورت اُسے بہت سچ دکھائے گی اور جرم کی مقدار  
خاص ہوگی۔ اگر ایسا نہیں ہو گا تو جو اُسے عطا کیا جائے گا اُس کی پوری تصدیق  
نہیں کرے گا۔ بلکہ بعض کی تصدیق کرے گا۔

جاننا چاہیے کہ دیکھی جانے والی شکلیں مختلف ہیں تو صورتیں بھی مختلف  
ہیں۔ اگر مرتبات کی طرف انعکاس کے ساتھ دیکھا جائے گا جیسا کہ بعض لوگ  
دیکھتے ہیں تو دیکھنے والا اُس کا ادراک اُس حیثیت سے کرتا ہے جس پر اُس  
کا جرم بڑا یا چھوٹا ہے اور ہم چھوٹے صقیل جسم کو دیکھنے میں بڑی صورت کو  
فی نفسہ چھوٹی کو دیکھتے ہیں۔ ایسے ہی بڑا صقیل جسم دیکھنے والے کی آنکھ میں  
صورت کو بڑا کر دیتا ہے اور اپنی حد سے نکل جاتا ہے ایسے ہی چوڑا المبا  
اور موہزن ہے۔

انعکاسات یہ امر عطا نہیں کرتے تو ہمارا کہنا ممکن نہیں مگر یہ کہ صقیل



جسم ان امور سے ایک ہے جو صورتِ برزخیہ عطا کرتا ہے۔ لہذا اس میں رویت کا تعلق نہیں مگر محسوسات کے ساتھ کیونکہ خیال صورتِ محسوسہ کو پکڑتا ہے یا اسے پکڑتا ہے جو اجزاء محسوسہ سے مرکب ہو جس کی ترکیب قوتِ منصورہ سے ہو، پس وہ صورت عطا کرتی ہے جس کے لئے جس میں ہرگز وجود نہیں لیکن وہ اجزاء ہیں جن سے اس محسوسہ صورت کی ترکیب ہوتی۔ اس لئے دیکھنے والے کو شک نہیں ہوتا۔

مسئلہ :- تمام کے نزدیک موجودات میں جو کامل ترین پیدائش ظاہر ہوتی وہ انسان ہے۔ کیونکہ انسان صورت پر پیدا کیا گیا ہے نہ کہ یہ کمال حیوانِ ناطق انسان اور اس کی صورت کے لئے ہے لیکن یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک افضل ہو تو وہ مجموعی اعتبار سے کامل تر ہو۔ اگر وہ کہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

لَخَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكُبْرَىٰ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ

وَلَا كُنَّا أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ المؤمن آیت ۷۷

بے شک عقل مندوں کے نزدیک آسمانوں اور زمین کا بنانا آدمیوں کے بنانے سے بہت بڑھ کر ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

انسان کی بڑائی رُوحانیت کے اعتبار سے ہے

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جرم میں بڑا ہونا مراد نہیں بلکہ معنی میں بڑا ہونا مراد ہے۔ ہم اس کے لئے کہتے ہیں کہ یہ سچ ہے۔ لیکن کس نے کہا کہ وہ رُوحانیت میں اس سے بڑا ہے بلکہ آسمانوں اور

زمین کے معنی اُس حیثیت سے ہیں جو دونوں میں سے ہر ایک پر دونوں کے اجرام کے لئے خاص نظم سے مفرد معنی کے طریق سے دلالت کرتے ہیں تو یہ جسم انسان سے معنی میں بڑے ہیں نہ کہ ہر انسان سے، اِس لئے آسمانوں اور زمین کی حرکت سے مولدات و مخلوقات کے اَعیان کا صدور ہوتا ہے اور انسان اپنے جرم کی حیثیت سے مولدات سے ہے اور یہ انسان سے صادر نہیں ہوتا اس سے ہی عناصر کی طبیعت ہے اِس لئے دونوں انسان کی تخلیق سے بڑے ہیں کیونکہ دونوں انسان کے لئے والدین کی طرح ہیں اور یہ اُس امر سے ہے جو آسمان اور زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اور ہم اِس امر کو انسانِ کامل میں دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ کامل تر ہے۔ رہا انسان کا اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک افضل ہونا، تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ وَحْدَهُ کے لئے ہے۔ کیونکہ مخلوق نہیں جانتی نفس خالق میں کیا ہے سوائے اُس کے جس کا علم اُس کی طرف سے عطا ہو۔

مسئلہ :- حق تعالیٰ کے لئے نفسیہ ثبوتیہ صفت نہیں سوائے ایک کے اُس کے لئے جائز نہیں کہ اُس کے لئے دو یا زائد صفتیں ہوں۔ کیونکہ اگر ایسا ہوگا تو وہ دونوں سے یا اُن سب سے مرکب ہوگا اور ترکیب اُس کے حق میں محال ہے۔ پس ایک صفت پر صفتِ زائدہ ثبوتیہ محال ہے۔

### اسما و صفاتِ الہی الشیائہ نہیں

مسئلہ :- صفاتِ خداوندی نسبتیں اور اضافتیں ہیں اور نسبتیں امورِ عدلیہ ہیں اور وہاں تمام وجوہ سے ذاتِ واحد کے سوا کچھ نہیں۔ اِس لئے دوسرے امر میں بندوں کا رحمت کہنے گئے ہونا جائز ہے اور اُن پر اُس کی رحمت



کالا انتہا کی طرف نہ ہونا سردی اور دائمی نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس امر میں اس پر کسی کا جبر نہیں اور اسماء و صفات وہ اعیان نہیں جن پر اشیاء میں حکم واجب ہو، پس تمام کے لئے رحمت کی شمولیت سے کوئی امر مانع نہیں اور بالخصوص وارد ہوا ہے کہ رحمت اس کے غضب پر سبقت لے گئی چنانچہ جب غضب رحمت کی طرف منتهی ہوگا رحمت کا حکم ہوگا تو یہ اسی امر پر ہوگا جو ہم نے کہا ہے۔ اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا  
اللہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت دیتا

الرعد آیت ۳۱

پس دنیا میں اس مشیت کا حکم تکلیف کے ساتھ ہوگا۔ آخرت میں تو اس کا حکم اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کے لئے ہے **لَيُعْطَل مَا يَرِيدُ** یعنی وہ جو چاہے کرتا ہے تو جو شخص اندازاً اس پر دلیل لاتا ہے کہ اہل نار پر سردی عذاب ہے اور لازم ہے کہ عالم میں ایک پر ہو۔ یا سب پر یہاں تک کہ اسم معذب، مبلی، منتقم اور اس کی امثال کا حکم درست ہو اور اسم مبلی اور اس کی امثال نسبت و اضافت ہے نہ کہ عین موجودہ اور موجود ذات لا موجود کے تحت کیسے ہو سکتی ہے۔ پس **لَوْ شَاءَ** اور **لَشَاءَ** کے ارشاد میں جو بیان ہوا اس اصل کے لئے ہے اور اس کے لئے اطلاق ہے اور وہاں نص نہیں جس کی طرف رجوع ہو اور نہ اس کی طرف سردی عذاب کرنے میں احتمال کا طریق ہو جیسا کہ ہمارے لئے سردی جنت ہے تو جواز کے علاوہ باقی نہیں اور یقیناً وہ دنیا و آخرت میں رحمن ہے۔ اگر آپ اس امر کو جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے سمجھ لیں گے تو آپ کی تشغیب میں کمی آجائے گی۔ بلکہ بالکل زائل ہو جاتے گی۔

مسئلہ: اللہ تبارک و تعالیٰ پر جواز کا اطلاق اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور  
 میں سوتے اُوبی ہے اور جواز کا اطلاق ممکن پر کرنے سے مقصود حاصل ہو  
 جاتا ہے اور وہی لائق ہے۔ کیوں کہ نہ اس کے ساتھ شریعت وارد ہوتی ہے  
 اور نہ اس پر عقل دلالت کرتی ہے پس اس پر غور کریں اور اسی قدر کافی  
 ہے کیونکہ علم الہی احاطہ و استقصاء سے وسیع تر ہے۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ -

الْحَمْدُ لِلّٰهِ سَتَرَهُمْ فِي بَابِ كَاتِرْجَمِ هُوَ هُوَا -



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## اٹھارہواں باب

متبجیدین کے علم اور جو اس کے ساتھ مسائل سے تعلق رکھتے ہیں اور مراتب علوم میں اس کی مقدار سے ہے اور جو وجود میں اس سے علوم ظاہر ہوتے ہیں کی معرفت کا بیان

علم الہجاء علم الغیب لیس لہ	فی منزل العین احساس ولا نظر
ان التنزل یعیبہ وان لد	فی عینہ سور اتعلوبہ صور
فان دعاء اذ المعراج خالقہ	بدت لہ بیان اعلام العلی سور
فکل منزلة تطیہ منزلة	اذا تحکم فی اجفانہ السیر
مالم ینم ہذہ فی الیل حالتہ	او یدرک الفجر فی آفاقہ البصر
نوافج الزہر لا تقصید راتحتہ	مالم یجد بالنسیم المین السحر
ان اعدوک وان جلت مناصبہا	ہامع السوقۃ الاسرار والسمر

تہجد کا علم غیب ہے اس کے لئے منزل عین میں نہ احساس ہے نہ نظر۔  
بے شک اسے منزل عطا کرتا ہے اور اس کی عین میں دیوار ہے جس کے ساتھ صورتیں بلند ہوتی ہیں۔

اگر اس کا خالق اسے معراج کی طرف بلائے تو اس کے لئے بلند چڑھوں کے درمیان دیواریں ظاہر ہوں گی۔

جب آس کی پلکوں میں بیداری مضبوط ہو جاتی ہے تو ہر منزل آسے  
منزلت عطا کرتی ہے۔  
وہ نہیں سوتے گا تورات میں آس کی یہی حالت رہے گی یا فجر  
اپنے آفاق میں بصر کا ادراک کرے گی۔  
جب تک نرم نسیم سحر نہیں پاؤ گے بڑے گل آپ کو خوشبو عطا  
نہیں کرے گی۔  
بے شک بادشاہوں کے مناصب جلی ہیں ان کے لئے رازوں کے  
بازار اور سحر کی معیت ہے۔

تہجد گزار کون ہے اور آس کا اسم

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جان لیں کہ تہجد پڑھنے والوں کے  
لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاص اسم نہیں جو انہیں تہجد عطا کرتا ہے۔ اور  
وہ اس میں قائم ہیں جیسا کہ پوری رات قیام کرنے والے کے لئے ہے کیونکہ  
تمام رات قیام کرنے والے کے لئے اسم الہی ہے جو آسے اپنی طرف بلاتا  
ہے اور آسے متحرک کرتا ہے۔ کیونکہ تہجد آس سے عبارت ہے جو قیام کرتا  
ہے اور سو جاتا ہے اور پھر قیام کرتا ہے اور سو جاتا ہے اور پھر قیام کرتا  
ہے۔ جو شخص اپنے رب کی مناجات میں رات کو اس طرح نہیں کاٹتا وہ  
تہجد گزار نہیں ہو سکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ

بنی اسرائیل آیت ۷۹

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد کریں یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے۔



اور فرمایا!

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثَلَاثِي

الْمَزَلِ آيَةُ ۲۰

بے شک تمہارا رب جانتا ہے کہ تم قیام کرتے ہو کبھی دو تہائی رات کے قریب کبھی آدھی رات کبھی تہائی۔

اور حق تعالیٰ کی طرف سے اس کے لئے خاص علم ہے سوائے اس کے کہ یہ حالت اسماء الہیہ میں نہیں پائی جاتی جو اس کی طرف مستند ہو اور نہ ہی اس کی طرف اسم حق سے قریب تر نسبت کو دیکھا ہے تو اس کی سند اسم حق کی طرف ہے اور اسے یہ اسم قبول کرتا ہے پس ہر وہ علم جو تہجد گزار کے پاس آتا ہے وہ اسم حق سے ہوتا ہے کیونکہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صائم الدہر اور قائم اللیل شخص کو فرمایا!

ان نفسك عليك حقا ولغيتك عليك حقا فاصم وافطر وقم ونم. الحدیث

بے شک تجھ پر تیرے نفس کا حق ہے اور تجھ پر تیری آنکھ کا حق ہے۔ پس روزہ رکھ اور افطار کر اور قیام کر اور سو جا۔

پس اس کے لئے قیام اور سونے کے درمیان آنکھ سے حق نفس کی ادائیگی کو اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے حق نفس کی ادائیگی کو جمع فرمایا گیا اور حقوق کی ادائیگی سوائے اسم حق کے نہیں ہوتی اور اسی سے ہوتی ہے اس کے علاوہ سے نہیں۔ اس لئے تہجد گزاروں کا استناد اس اسم کے لئے ہے پھر تہجد گزار کے لئے دوسرا امر ہے جس کا کسی کو علم نہیں اور مناجات تہجد کا پھل وہی چننا ہے اور اسے ہی اس کے علوم حاصل ہوتے ہیں جس

کے لئے رات کی نقلی نماز ہے۔

رہا اس کی فرض نماز کا ناقص ہونا تو اسے اس کے نوافل سے پورا کیا جاتا ہے اور اگر تہجد گزار بندے کے نوافل فرائض میں خرق ہو جائیں اور اس کے نوافل باقی نہ بچیں تو وہ تہجد گزار نہیں اور نہ ہی وہ صاحب نوافل ہے پس اسے نوافل کے حال اور ان کے علوم و تجلیات کا حصول نہیں ہوگا۔

### تہجد گزار کی نیند اور نماز کا ثمر

جاننا چاہیے کہ تہجد گزار کی نیند اس کی آنکھ کا حق ہے اور اس کا قیام اس کے رب کا حق ہے۔ اس کی نیند میں حق تعالیٰ جو علم اور تجلی فرماتا ہے وہ اس کے قیام کا ثمر ہے اور جو قوت و نشاط اور دونوں کے علوم و تجلیات اللہ تبارک و تعالیٰ اسے قیام میں عطا فرماتا ہے وہ اس کی نیند کا ثمر ہے۔ ایسے ہی بندے کے وہ تمام اعمال ہیں جو اس پر فرض ہیں۔ تو تہجد گزاروں کے علوم کا داخل ہونا ایسے ہے۔ جیسا کہ زلث کی لٹ گوندھنے کا داخل ہے اور یہ علوم نفوس کے لئے اس التفات کے تلفت کی حیثیت سے ہیں تو اس التفات یعنی لپٹنے کے لئے اعلیٰ و اسفل عالم کے اسرار ظاہر ہوتے ہیں اور اسماء افعال و تنزیہ پر دلالت کرتے ہیں۔ اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ  
القیامت ۲۹

اور پنڈلی سے پنڈلی لپٹ جائے گی۔

یعنی دنیا کا امر امر آخرت کے ساتھ جمع ہو گیا اور وہ نہیں مگر دنیا



آخرت اور یہ وہ مقام محمود ہے جو تہجد کا نتیجہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ نَافِلَةً لَّكَ عَدَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ

رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا

۴۹ بنی اسرائیل آیت

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھو یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے۔  
 قریب ہے کہ تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔  
 عسی یعنی عنقریب اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے واجب ہے اور مقام  
 محمود وہ ہے جس کے لئے عواقب ثناء ہے یعنی ہر ثناء اس کی طرف رجوع کرتی  
 ہے، رہا نماز تہجد کا اندازہ تو وہ عزیز المقدر ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کے  
 لئے وہ اسم الہی نہ تھا جس کی طرف استناد ہو سکے جیسا کہ تمام آثار مجملہ کی حیثیت  
 سے پہچانے جاتے ہیں۔ پھر وہ امر ہے جس سے صاحبان آثار اور آثار غائب  
 ہو گئے تو طلب کیا جو وہ ہے تو نظر نے اسے اسماء الہیہ کے کشف کی طرف  
 پھیرا۔ کیا یہ نسبتیں ہیں کہ آثار کا رجوع دیکھیں؟ کیا یہ رجوع امر وجودی یا عدمی  
 کی طرف ہے؟ جب نظر نے دیکھا کہ اسماء اعیان موجودہ نہیں اور بے شک  
 یہ نسبتیں ہیں تو مستند آثار کو امر عدمی کی طرف دیکھا۔ پس تہجد گزار نے کہا!  
 یہ امر کم ہے کہ میرا رجوع عدمی امر کی طرف ہو۔ چنانچہ اس میں نگاہ امعان  
 کی تو اپنے نفس کو قیام اور نیتند کی پیدائش دیکھا اور نیتند نفس کا رجوع  
 اس کی ذات اور اس کے طلب کردہ امر کی طرف دیکھے گی جب کہ قیام خود پر  
 اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق کو دیکھے گا۔

تہجد گزاروں کا صلہ

چنانچہ جب اس کی ذات ان دو امروں سے مرکب

ہوگی۔ تو حق کی طرف ذات حق کی حیثیت سے دیکھے گا تو اس کے لئے یہ ظاہر ہوگا کہ حق جب اپنی ذات کے لئے بذاتہ منفرد ہے تو عالم نہیں تھا اور جب عالم کی طرف متوجہ ہوا تو اس توجہ کے لئے عین العالم کا ظہور ہو گیا۔ پس ان مختلف نسبتوں کی توجہ سے تمام عالم کو موجود دیکھا۔ اور تہجد گزار دیکھتا ہے کہ اس کی ذات عالم کے علاوہ اس کے نفس کے لئے نظر حق سے مرکب ہے اور یہ سونے والے کے لئے نیت کی حالت ہے اور اس کی نظر سے جو عالم کی طرف ہے وہ اس پر حق تعالیٰ کے حق کی ادائیگی کے لئے قیام کی حالت ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اس کی عین کے وجود کا سبب بحیثیت ان اسماء کی نسبتوں کے مُعرّذات کی طرف استناد کے اشرف الاسباب ہے جنہیں عالم اس کی طرف طلب کرتا ہے پس متحقق ہو گیا کہ اس کا وجود وجودِ اعظم اور اس کا علم دوسرے علوم سے درخشاں ہے اور اسے اس کا مطلوب حاصل ہو گیا اور یہی اس کی غرض تھی اور اس کا سبب اس کی انکساری اور اس کا فقر تھا پس اپنی طلب اور ضرورت پوری کرنے میں اس سے متمثل کہا۔

رب لبس بتمہ ما آتی فخره حتی انفقو وطری

من مقام کنت أعشقه بحديث طيب الخبير

اس کی خدمت میں کئی راتیں گزار دیں مگر اس کی فخر نہ آئی کہ میں اپنی ضرورت اور طلب کو پورا کروں۔

اس مقام سے جس کا میں طیب خبر گفتگو کے ساتھ عاشق ہوں۔ اور اسماء کے بارے میں فرمایا۔

لم أجد للاسم مدلولاً غير من قد كان مفعولاً

ثم أعطتنا حقيقته كونه للعقل معقولاً

فتلفظنا به أدباً واعتقدنا لظامر مجهولاً



سوائے مفعول کے میں نے اسم کے لئے مدلول نہیں پایا۔  
 پھر ہمیں اُس کی حقیقت عطا کی گئی۔ وہ عقل کے لئے معقول تھی۔  
 پس اُس کے ساتھ ہمارا تلفظ ادب اور ہمارا عقیدہ غیر معروف  
 امر ہے۔

تہجد گزار کے لئے علوم

اُس کے علم کا اندازہ علوم میں بقدر اُس کے معلوم کے ہے اور وہ ذات  
 معلومات میں ہے۔ پس علم تہجد کے ساتھ تمام اسماء کے علم کا تعلق ہے اور اس  
 کے ساتھ اس کا زیادہ مستحق اسمِ قیوم ہے جو لا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَّ لَآلُومٌ ہے یعنی  
 نہ اُسے اُدھ بھرتی ہے نہ نیند اور وہ عبدا اپنی مناجات کے حال میں ہے۔  
 پس وہ اسماء کی تفصیل جانتا ہے یعنی ہر اسم علم ہے جو اُس پر اسرار و جود  
 پر اُس حیثیت پر حاوی ہوتا ہے جو حقیقت اُسے یہ اسم عطا کرتا ہے۔  
 اس حالت کے ساتھ جن علوم کا تعلق ہے وہ یہ ہیں۔ علم برزخ، صورتوں  
 میں تجلی الہی کا علم، علم سُبُوْحِ جَنَّتِ ادر خوابوں کی تعبیر کا علم نہ کہ اُس کے  
 دیکھنے کی چہرے سے نفس خواب کا علم اور یہ اُس طرف سے ہے جدھر سے  
 وہ دیکھتا ہے پس کبھی دیکھنے والا وہ ہے جو اپنی ذات کے لئے دیکھتا ہے،  
 اور کبھی اُس کے لئے دوسرا دیکھتا ہے اور اُس کے لئے تعبیر وہ کرتا ہے  
 جسے نبوت کے اجزاء سے علم کی حیثیت سے کوئی جزر میسر ہو جو اُس صورت  
 کے ساتھ مراد اور اس مقام کا صاحب ہے۔

## تہجد گزار محسود ہوتا ہے

جاننا چاہیے کہ تہجد گزار کے لئے جو مقام محمود ہے وہ معین دعا والے کے لئے ہوگا اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے وہ یہ ارشاد ہے جس کے ساتھ آپ کو امر کیا جاتا ہے۔

وَقُلَّتْ اَدْخَلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ

بنی اسرائیل آیت ۸۰

اور کہیں لے رہے تھے سچی طرح داخل کر۔

یعنی اس مقام کے لئے کیونکہ یہ توقف خاص حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے جس میں آپ نے ان محامد کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد بیان کی جن کا علم اُس وقت ہوا جب آپ اس مقام میں داخل ہوئے۔

وَ اٰخْرَجْنِيْ مِنْهَا رَاجِعًا صِدْقًا

بنی اسرائیل آیت ۸۰

اور سچی طرح باہر لے جا۔

یعنی جب میں اس سے علاوہ مقامات کی طرف منتقل ہو جاؤں اور اور مواقع اس کے ساتھ اس لئے اُس کے خروج میں عنایت الہی ہوگی۔ جیسا کہ اُس کی طرف دخول میں اُس کے ساتھ تھی۔

وَ اجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نّٰصِيْرًا

بنی اسرائیل آیت ۸۱

اور مجھے اپنی طرف سے مددگار غلبہ دے۔

عربی



یعنی اس میں تنازعہ کرنے والوں سے کیونکہ یہ وہ مقام شریف ہے۔ جس کے صاحب کا ہمیشہ حسد کیا جاتا ہے۔ چونکہ نفوس اس کی طرف نہیں پہنچتے تو اس میں ان کے اس حال کی تنظیم کے لئے جس پر وہ ہیں، وجوہ تدرج سے وجہ طلب کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس مقام شریف سے ان کی طرف قصص منسوب نہ ہو سکے۔

پس اس مقام والا اس محبت کے ساتھ نصرت طلب کرتا ہے جو اس مرتبہ کے شرف کا انکار کرنے والوں کے لئے دلیل ہو۔

قل جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝  
 بنی اسرائیل آیت ۸۱

اور فرماؤ کہ حق آیا اور باطل مٹ گیا۔ بے شک باطل کو مٹنا ہی تھا۔ اور اللہ حق فرماتا اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔  
 المحدث لید اٹھارویں باب کا ترجمہ ختم ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## انبیواں باب

علوم کی کمی اور زیادتی کے سبب و قتلِ رَبِّ زِدْتِیْ عَلِیْمًا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد اِنَّ اللّٰهَ لَیَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا یَنْتَزِعُهُ مِنْ صُدُوْرِ الْعُلَمَاءِ وَلَیْکِنْ یَقْبِضُ الْعِلْمَ کَے بیان میں ————— !

تجلی وجود الحق فی فلك النفس	دلیل علی مافی العلوم من النقص
وان غاب عن ذاك التجلی بنفسه	فهل مدرك اياه بالبحث والفحص
وان ظهرت للعلم فی النفس کثرة	فقد ثبت الستر المحقق بالنص
ولم یبد من شمس الوجود نورها	علی عالم الارواح تنویر القوس
ولست تنال العین فی غیر مظهر	ولو هلك الانسان من شدة حرص
ولا یر فی قوی الذی قد ثبتته	وما هو بالزور الموهة وانحرص

نفلک نفس میں وجود حق کی تجلی اس امر پر دلیل ہے جو علوم کی کمی سے ہے اور اگر اس تجلی سے وہ بنفسہ غائب ہو تو کیا مدرس بحث و تلاش سے اس کا ادراک کر سکے گا۔

اور اگر نفس میں علم کے لئے کثرت ہو تو بے شک نص کے ساتھ پردے کا اثبات محقق ہو جاتا ہے۔

شمس وجود اور اس کی روشنی سے عالم ارواح پر ٹکیہ سے کوئی چیز



ظاہر نہیں ہوتی۔

اور دوسرے منظر میں آنکھ نہیں پہنچتی۔ اگرچہ انسان حرص کی شدت سے ہلاک ہو جاتے۔

میں نے اپنے جس قول کو نشر کیا ہے وہ لاریب ہے اور یہ مکتبہ شدہ دروغ اور اٹکل نہیں۔

علم کا زیادہ ہوتا

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہتے کہ ہر ایک حیوان اور ہر ایک موصوفِ ادراک ہے کیونکہ وہ ہر نفس میں اس ادراک کی حیثیت سے علم جدید میں ہے لیکن ادراک کرنے والا شخص کبھی ان سے نہیں ہوتا جو الامقرّر کرتے ہیں۔ یہ علم ہے تو یہ نفس الامر میں علم ہے پس عالم کے حق میں علوم کے نقص کے ساتھ متصف ہونا وہ امر ہے کہ اس کے اور اشیا بہ کثیرہ کے درمیان ادراک حائل ہو جاتا ہے جن سے اگر یہ مانع اس کے ساتھ قائم نہ ہوتا تو اس کا ادراک ہو جاتا جیسا کہ وہ شخص جس پر اندھاپن اور بہرہ پن وغیرہ طاری ہو جاتا ہے چونکہ علوم حسب معلوم بلند و لپیٹ ہیں اس لئے ہمتوں کا تعلق ان علوم شریفہ و عالیہ کے ساتھ ہے کہ جب انسان ان کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے تو اس کا نفس پاکیزہ اور اس کا مرتبہ عظیم ہو جاتا ہے، پس اس کا اعلیٰ ترین مرتبہ علم باللہ ہے اور علم باللہ کی طرف اعلیٰ ترین راستہ علم تجلیات ہے اور اس کے نیچے علم نظر ہے اور علم نظر کے نیچے کوئی علم الہی نہیں اور سوائے اس کے نہیں کہ وہ عموم خلق میں عقائد ہیں نہ کہ علوم اور یہ علوم وہ ہیں جن کی زیادتی طلب کا

اَمْرًا تَبَارَكَ وَتَعَالَى نَعْنِي نَبِيَّ عَلِيَةَ السَّلَامِ كَمَا كَانَتْ فِيهِ مِنْ سَعَةِ التَّوْبَارِكِ تَعَالَى  
 كَمَا يَرْتَدُّ عَلَيْهِ .

وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
 اور قرآن میں جلدی نہ کرو جب تک اس کی وحی پوری نہ ہوے اور کہوے میرے رب مجھے علم زیادہ دے

طہ آیت ۱۱۴

یعنی میرے علم کو اپنے کلام سے زیادہ فرما جو تیرے ساتھ علم کو زیادہ  
 کرے کیونکہ یہاں علم سے زیادہ ہونا وحی کے وقت شرفِ ثانی کے ساتھ علم ہے  
 اور معلم کے ساتھ وہ ادب کرتا ہے جو اس کے ساتھ آپ کے رب سے پہلے  
 آیا۔ اس لئے یہ آیت سمجھے ہے۔ اس کا ارشاد ہے ۔

وَعَسَىٰ الْوَجْهُ لِلْعَيْتِ الْقَيُّْومِ

اور سب منہ ٹھک جائیں گے زندہ اور قائم رہنے والے کے حضور۔ طہ آیت ۱۱۰

یعنی ذات تو علموں سے مراد تجلی ہے اور تحصیلِ علوم کی طرف تجلی اشرف  
 راستہ ہے اور یہ علوم اذواق ہیں۔

اسم ظاہر کی تجلی

جاننا چاہیے کہ زیادہ اور کم کے لئے ایک اور باب ہے۔ اس کا بھی  
 انشاء اللہ العزیز تذکرہ کیا جائے گا اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر چیز کے  
 لئے اور نفسِ انسان کے لئے جملہ اشیاء سے ظاہراً اور باطناً مقرر فرمایا  
 ہے۔ تو وہ امور جن کا ادراک ظاہر کے ساتھ ہوتا ہے ان کا نام عین ہے،  
 اور جن امور کا ادراک باطن کے ساتھ ہوتا ہے ان کا نام علم ہے اور حق سبحانہ  
 ظاہر و باطن ہے اسی میں ادراک واقع ہوتا ہے کیونکہ ہر ماہر اللہ کو یہ قدرت



نہیں کہ بنفسہ کسی چیز کا ادراک کرے۔ اور اس کا ادراک اُس امر کے ساتھ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اِس میں مقرر فرمایا اور حق کی تجلی ہر ایک کے لئے جس کے لئے عالم غیب یا شہادت سے تجلی ہے اسم ظاہر سے ہے۔

اسم باطن سے تجلی نہیں ہوتی

رہا اسم باطن؛ تو اِس کی نسبت حقیقت سے ہے اِس میں دُنیا و آخرت میں کبھی تجلی واقع نہیں ہوگی کیونکہ تجلی اُس کے ظہور سے عبارت ہے جس کے لئے اِس تجلی گاہ میں تجلی فرماتے۔ اور وہ اسم ظاہر ہے کیونکہ نسبتوں کی معقولیت غیر متبدل ہے۔ اگرچہ اِس کے لئے وہ عینی وجود نہیں لیکن اِس کے لئے عقلی وجود ہے تو یہ معقول ہے۔

پس جب حق کی تجلی اِس میں احسان یا سوال کے جواب میں ہوتی ہے تو ظاہر نفس کے لئے تجلی کے لئے ہے تو برزخِ تمثیل میں صورت میں جس کے ساتھ ادراک واقع ہوتا ہے۔

اگر عالم شریعت ہے

اگر حاملِ تجلی علماء شریعت سے ہے تو اِس کے نزدیک علوم احکام میں زیادتی ہوگی اور اگر منطقی ہے تو اِس کے علوم موازین زیادہ ہوں گے اور اگر نحوی ہے تو اِس کے میزانِ کلام کے علوم میں زیادتی ہوگی۔ ایسے ہی علوم اِکوان اور غیر اِکوان کے ہر صاحبِ علم کے لئے اِس علم میں فی نفسہ زیادتی ہوگی جسے وہ حاصل کرنا چاہتا ہے۔

## صاحبانِ کشف

پس اسے طریقت والے جانتے ہیں کہ یہ زیادتی علمِ اس تجلی الہی ان صنفاً کے لئے واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ جو ان کے لئے کشف ہوتا ہے وہ اس کے انکار پر قادر نہیں جب کہ جو عارفین نہیں ہیں وہ زیادتی علم کو محسوس کرتے ہیں اور اسے اپنے افکار کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ ان دونوں کے علاوہ جو زیادتی علم کو پاتے ہیں اور اس زیادتی کو نہیں جانتے ان کے اشیاف کی مثل میں ہے کہ :

كَمْ تَدْرِ لِمَا رِيحِي مِمَّنْ اسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقُوْهِرِ الَّذِيْنَ كَذَّبَ آيَاتِ اللّٰهِ الْجَمْعِيَّةِ ه

کھڑے کی مثال ہے جو پیٹھ پر تانا ہیں اٹھائے بری مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے اللہ کی آیتیں جھٹلائی ہیں

اور یہ ہے زیادتی علم اور اس کی اصل ان لوگوں پر تعجب ہے جو اسے اپنے افکار کی طرف منسوب کرتے ہیں اور اس گروہ کا فرد نہیں جانتا کہ اس کی فکر و نظر اور مسائل میں سے کسی مسئلہ پر اس کی بحث میں جو علوم کی زیادتی ہے فی نفسہ اس تجلی سے ہے جس کا ہم نے ذکر کیا۔

## علمِ حال کا حجاب

پس دیکھنے والا اپنی نظر کے متعلق اور اپنے مطلب کی غایت کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اور وہ علمِ حال سے حجاب میں ہے۔ پس وہ مزید علم کا شعور نہیں کرتا اور جب اسمِ ظاہر کے ساتھ باطنِ نفس کے لئے بھی تجلی واقع ہوتی ہے تو عالمِ حقائق اور مواد سے مجرد معانی میں بصیرت کے ساتھ ادراک



واقع ہوتا ہے اور یہ اُس سے نصوص کے ساتھ تعبیر ہوتا ہے۔ کیونکہ نص وہ ہے جس میں نہ اشکال ہے اور نہ دجّوہ میں سے کسی وجہ کے ساتھ احتمال ہو۔ اور یہ نہیں مگر معانی میں۔

پس صاحبانِ معانی تکلیفِ فکر سے راحت میں آجاتا ہے تو تجلّی کے وقت اُس کے لئے علومِ البیہ، علومِ اسرار، علومِ باطن اور تعلقاتِ آخرت میں زیادتی ہوتی ہے اور یہ امر ہمارے طریقِ دالوں کے لئے مخصوص ہے تو یہ زیادتی علم کا سبب ہے۔

علم کی کمی کا باعث کیا ہے

رہا اس کے نقص اور کمی کا سبب؛ تو یہ نشاۃ کی اصل میں مزاج میں بُرائی یا اس کی طرف ہلانے والی قوت میں عارضی فسادانیت ہے اور یہ زبردستی نہیں جاتی جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے لڑکے کے حق میں فرمایا کہ یہ طبعاً کافر ہے اور یہ اصل نشاۃ کے بارے میں ہے۔

رہا امر عارضی؛ تو اگر قوت میں طیب کے ساتھ ہوگا تو زائل ہو جائے گا اور اگر نفس میں ہے تو اُس کا حُبِ ریاست اور اتباعِ شہوات کا فتنل اُسے اُن علوم سے روک دیتا ہے جس میں اُس کا شرف اور اُس کی سعادت تھی تو یہ بھی دائمی حق کے ساتھ اُس کے قلب سے زائل ہو جاتا ہے تو فکرِ صحیح کی طرف رجوع کرتا ہے اور جان لیتا ہے کہ مسافر کی منزلوں سے دُنيا ایک منزل ہے اور وہ پل کو عبور کر رہا ہے۔

یہاں انسان کا نفس علوم و مکارمِ اخلاق اور طہارت و تنزیہ سے ملتا اور اعلیٰ کی صفات کا محل نہیں ہوتا اور شہواتِ طبعیہ نظرِ صحیح سے پھر دیتی

ہیں۔ اور علومِ الہیہ سے روک دیتی ہیں تو اس میں وہ شروع کو چڑھتا ہے تو یہ بھی علوم کی کمی کا باعث ہے اور علوم کے نقص اور کمی کا معنی انسان میں عیب نہیں مگر علومِ الہیہ کی کمی ہے۔ مگر حقیقت یہ عطا کرتی ہے کہ وہاں یہ گز نقص نہیں۔ اور انسان کو جو اس کے جو اس عطا کرتے ہیں اس کی جہت سے اور اس کے نفس و خاطر کے تقلبات کی جہت سے اس کے علم میں ہمیشہ زیادتی ہوتی رہتی ہے لیکن اس میں نفع نہیں۔ اور گمان و شک نظر و جہل غفلت و نسیان اور اس کی مثل بر امر کے ساتھ علم نہیں ہوگا جس میں آپ گمان و شک، یا نظر یا جہل یا غفلت و نسیان کے حکم میں ہیں۔

### علومِ تجلی کی کمی بیشی

رہی علومِ تجلی میں کمی یا زیادتی ہے تو انسان، وحالتوں سے ایک پر ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا تبلیغ کے لئے نکلنا یا اولیاءِ رام کا وراثت نبویہ کے حکم سے تبلیغ کرنا، جیسا کہ حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کو جب نیابت کا خلعت پہنایا گیا تو انہیں فرمایا! میری مخلوق کی طرف میری صفت کے ساتھ نکلیں جو آپ کو دیکھے گا وہ مجھے دیکھے گا تو انہیں اپنے رب کے امر کی اتباع کے سوا کبھی تشنہ نہ تھی۔ پس وہ اپنے رب کی طرف سے اپنے نفس کی طرف کا مزن ہوتے ہی بے ہوش ہو گئے۔ پس جب بند آئی کہ میرے دوست کو میری طرف لوٹا دو۔ اس کے لئے مجھ سے صبر نہیں تو وہ حق میں ہلاک ہو چکے تھے۔

بارگاہ سے نکلنے کے بعد

جیسا کہ حضرت ابی عقاب مغربی کو اس مقامِ اتہلاک کی طرف لوٹایا گیا۔



جس میں اُن کے لئے ارواحِ موکلہ مویّد تھیں جب انہیں نکال دینے کا امر ہوا تو انہیں حق کی طرف لوٹا دیا اور انہیں تذلل و محتاجی اور انکساری کا خلعت پہنا دیا تو اُن کی زندگی طیب ہو گئی اور انہوں نے اپنے رب کو دیکھا تو اُن کے اُس واستراحت میں اُس عاریتاً امانت کو اٹھانے سے اضافہ ہو گیا جو اُن سے لازماً لے لی جاتی۔

### معراجِ انسانی کے مدارج

انسان جس وقت معراج کے زینہ میں ہوتا ہے اُس وقت اُس کے لئے اُس کی معراج کے زینہ کے مطابق اللہ تبارک و تعالیٰ کی تجلی ہوتی ہے کیونکہ اہل اللہ سے ہر شخص کے لئے مخصوص زینہ ہے اُس کے علاوہ اُس میں کوئی ترقی نہیں کرتا۔ اگر کوئی کسی دوسرے کے زینہ میں ترقی کر سکتا تو نبوتِ الکتسابی ہوتی۔ کیونکہ ہر زینہ اُس کی ذات کے لئے جو خاص مرتبہ عطا کرتا ہے ہر ایک اسی میں ترقی کرتا ہے۔ اگر علماء انبیاء کرام کے زینہ میں ترقی کر سکتے تو اِس ترقی کے ساتھ انہیں بھی نبوت پہنچتی۔ اور یہ امر ایسے نہیں۔

اور تکرارِ امر کے ساتھ دسعتِ الہی زائل ہو جاتی ہے؛ اور ہمارے نزدیک ثابت ہے کہ اُس کی جناب میں تکرار نہیں سوائے اِس کے کہ بلند یوں کے درجات میں تمام انبیاء و اولیاء اور مومنین و رسول برابر پر ہیں اور زینے پر زینہ ایک درجہ بھی زیادہ نہیں ہوتا۔ پس پہلا درجہ اسلام ہے اور وہ اتباع و التقیاء ہے۔ دوسرا درجہ عروج میں فنا اور خروج میں بقا ہے اور دونوں کے درمیان جو باقی ہے وہ ایمان و احسان

علم، تقدیس و تنزیہ، غنا و فقر، ذلت و عزت اور تلوین ہے اور اگر تو خارج ہوگا تو تلوین و فنا میں تمکین ہوگی اور اگر تو اس پر داخل ہوگا تو بقا ہوگی۔ تیرے خروج میں اس سے ہر درجہ میں تیرے باطن سے نقص ہوگا۔ بقدر اُن علوم تجلی کے زیادہ ہونے کے جو تیرے ظاہر میں دوسرے درجہ کی طرف منہتی ہوتے ہیں، پس اگر تو نکلے گا تو دوسرے درجہ کی طرف پہنچ جاتے گا جو تیرے ظاہر میں بذاتہ تیری قدر پر ظاہر ہے اور تو اس کی مخلوق میں اس کا منظر ہوگا اور تیرے باطن میں اس سے ہرگز کوئی چیز باقی نہیں رہے گی۔ اور تجھ سے ایک جسد تجلیات باطن زائل ہو جائیں گی۔

عبد عبد ہے رت رت ہے

پس جب تجھے اس کے دخول کی طرف بلایا جائے گا تو یہ پہلا درجہ ہے جو تیرے لئے تیرے باطن میں بقدر اس تجلی کی کمی کے تجلی کرے گا جو تیرے ظاہر میں دوسرے درجے کی طرف منہتی ہوتی ہے تو وہ تیرے باطن پر بذاتہ ظاہر ہوگا اور تیرے ظاہر میں ہرگز تجلی باقی نہیں رہے گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بندہ اور رت ہر ایک اپنی ذات کے لئے کمال وجود میں ساتھ ہیں۔ پس باوجود اس زیادتی اور کمی کے عبد ہمیشہ عبد اور رت ہمیشہ رت ہے۔

خدا کے سوا ہر موجود مرکب ہے

پس ظاہر و باطن میں علوم تجلیات کی کمی بیشی کا یہی سبب اور اس ترکیب کا باعث ہے اسی لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی پیدا فرمودہ تمام مخلوق کی مرکب عین میں اس کے لئے ظاہر ہے اور اس کے لئے باطن ہے اور



وہ جسے بسا تپ میں سنا جاتا ہے یہ امور معقولہ ہیں ان کے لئے اعیان میں وجود نہیں۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا ہر موجود مرکب ہے۔ یہ امر ہمیں کشف صریح نے عطا کیا ہے جس میں ریب و مریت نہیں اور یہی اُس کے لئے محتاجی کو ساتھ رکھنے کا موجب ہے۔ کیونکہ یہ اُس کا ذاتی وصف ہے۔

اگر تو نے جان لیا ہے تو ہم نے تیرے لئے راستہ واضح کر دیا ہے اور تیرے لئے معراج کا زینہ نصب کر دیا ہے۔ پس راستہ پکڑا اور عروج حاصل کر اور اُسے دیکھ اور اُس کامثابہ کہ جو ہم نے تیرے لئے بیان کیا اور جب ہم نے تیرے لئے معارج کے درجے متعین کر دیئے تو تیرے لئے اُس نصیحت میں سے کچھ باقی نہیں چھوڑا جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں حکم دیا تھا۔ اگر ہم تیرے لئے ثمرات و نتائج تصنیف کر دیتے اور تیرے لئے راستہ مقرر نہ کرتے تو یہ تیرے شوق کے لئے مشکل امر ہوتا کہ تو اُس کی طرف ملانے والے راستہ کو نہ جان سکتا، قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے بے شک یہی معراج ہے۔

اور اللہ سبح فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 الحمد للہ انیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

فتوحاتِ میکہ جلد سوم بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## بیسواں باب

علمِ عیسوی کا بیان اور یہ علم کہاں سے آیا اور کہاں منبتی ہوا۔ اور اس کی کیفیت اور کیا اس کا تعلق عالم کی لمبائی سے ہے یا چوڑائی سے یا دونوں سے ہے؟

علم عیسیٰ ہوالذی	جہل اخلق قدرہ
کان یحییٰ بہ الذی	کانت الارض قبرہ
قاوم النسخ اذن من	غاب فیہ وأمرہ
ان لاهوتہ الذی	کان فی الغیب صہو
ہو روح مثل	أنظر الله سرہ
حائم غیب حضرة	قد محال الله بدرہ
صار خفقا من بعدہا	کان روحا فغمرہ
واتہی نیہ أمرہ	خباہ و سرہ !
من یکن مثلہ فقا۔	عظم الله أجرہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا علم وہ ہے کہ اس کی قدر کا مخلوق کو علم نہیں۔

آپ اس علم کے ساتھ اسے زندہ کرتے تھے جس کی قبر زمین ہوتی۔



اُس میں جو اذن اور اُس کا امر غائب ہے اُس کے مقابل میں پھونک آتی

بے شک اُس کا لاہوت وہ ہے جس سے غیب میں ہے۔

وہ ثانی روح ہے جس کا راز اللہ تبارک و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا۔

غیب سے ایک حضرت کا ظہور ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس کے

بدر کو مٹا دیا۔

وہ ایک روح تھی جو خلق ہوئی تو اُسے غفلت ہو گئی۔

اُس میں اُس کے امر کی انتہا ہوئی تو اُسے اور اُس کے راز سے

محبت ہو گئی۔

جو اُس کی مثل ہو گا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے اجر کو بڑا کرے گا۔

### علم عیسوی پھونک ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جاننا چاہیے کہ علم عیسوی علم

حروف ہے اس لئے انہیں پھونک عطا کی گئی اور یہ ہوا ہے جو جوت قلب

سے خارج ہوتی ہے اور یہی روح حیات ہے۔ جب ہوا اپنے خروج کے

راستے میں جسم کے تہہ کی طرف آتی ہوئی قطع ہوتی ہے تو ان مقامات انقطاع

کا نام حروف ہے اور حروف کے وجود ظاہر ہو جاتے ہیں۔ پس جب حروف

کا ملباپ ہوتا ہے تو معانی میں حیات حسیہ ظاہر ہوتی ہے اور یہی وہ امر

ہے جو عالم کے لئے حضرت الہیہ سے پہلے ظاہر ہوتا ہے اور اعیان کے

لئے اُن کے عدم کے حال میں سوائے سمع کے کوئی نسبت نہ تھی، پس اُن

کے عدم کے حال میں اُن کی ذوات میں امر الہی کو قبول کرنے کے لئے

مستعد اعیان تھے جب اُن پر وجود وارد ہوا۔

جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے وجود کا ارادہ کیا تو اُن کے لئے کُن فرمایا۔ تو وہ پیدا ہو کر اپنے اعیان میں ظاہر ہو گئے۔ پس کلام الہی وہ پہلی چیز ہے جس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اُس کلام کا ادراک کیا جو اللہ تعالیٰ سبحانہ کی شان کے لائق تھا۔

پس پہلا ترکیبی کلمہ کُن ہے اور یہ تین حروف سے کات داؤ اور نون سے مرکب ہے اور ہر حرف میں تین حروف کا جذبہ ہے اور تینوں سے نو حروف ظاہر ہوتے ہیں اور یہ پہلے اخسراد ہیں جو کُن سے نو کے وجود کے ساتھ اعدادِ بساطِ منتہی ہوتے ہیں۔ پس کُن کے ساتھ معدود اور عدد کی عین ظاہر ہوئی۔ اِس سے یہاں مقدمات کی اصلی ترکیب تین سے ہے اگرچہ چار میں ظاہر ہوتی ہے کیونکہ دونوں مقدمات میں واحد کا تکرار ہوتا ہے تو یہ تین ہیں اور کائناتِ فرد سے پیدا ہوئی ہے واحد سے نہیں۔  
حق تبارک و تعالیٰ نے اپنے اِس ارشاد میں ہمیں پہچان کر وادی ہے کہ مولدات کی صورتوں میں سببِ حیات نفع الہی ہے۔

فَاذْ اسْوَيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُوْحِي الْمَرْمِيَةِ ۲۹

تو جب میں اسوار فرما کر اُس میں اپنی رُوح سے پھونکوں

اور یہ نفس ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ ایمان کے ساتھ زندہ فرماتا ہے تو وہ ظاہر ہوتا ہے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!

اِنَّ نَفْسَ الرَّحْمٰنِ يَا تَيْمِي مِنْ قَبْلِ الْيَمِيْنِ!

بے شک مجھے یمن کی طرف سے رحمن کی ہوا آتی ہے!



پس اس نفسِ رحمانی کے ساتھ مومنوں کے دلوں میں ایمان اور احکامِ مشروعہ کی صورت میں زندگی آئی اور حضرت التّلام کو یہ نفعِ الہی یعنی خدا کی پھونک اور اس کی نسبت عطا فرمائی گئی تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ التّلام پھونک مارتے تو قبر میں صورتِ کائنات کو یا پرندہ کو جسے مٹی سے بناتے اللہ تعالیٰ کے اس اذن سے زندہ کر دیتے جو اس پھونک اور ہوا میں ساری تھا۔

خدا کو خدا سے دیکھتے تھے

اگر اس میں اذنِ خداوندی کا سریاں نہ ہوتا تو ہرگز کسی صورت میں حیات حاصل نہ ہوتی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ التّلام کی طرف جو علمِ عیسوی آیا وہ نفسِ رحمان تھا۔ چنانچہ آپ اپنی پھونک سے مردوں کو زندہ کرتے تھے اور یہ علم اُن صورتوں کی طرف منتہی ہوتا ہے جن میں پھونک لگائی جاتی ہے اور یہ وہ حصّہ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہر موجود کے لئے ہے اور اس کے ساتھ اس کی طرف وصال ہوگا۔

جب اس کی طرف یہ تمام امور ہو جاتے ہیں اور جب انسان اپنے پروردگار کی طرف اپنی معراج میں تحلیل ہو جاتا ہے اور اس کے راستے میں ہر وہ چیز جو اس کے مناسب ہے لے لی جاتی ہے تو اس سے باقی نہیں رہتا۔ مگر وہ راز جو اس کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ پس وہ اسے یعنی خدا کو نہیں دیکھتا۔ مگر اس کے ساتھ اور اس کا کلام نہیں سنتا۔ مگر اس کے ساتھ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ اس کا ادراک ہو سکے مگر اس کا ادراک اسی کے ساتھ ہوتا ہے۔

خدا ہی اپنی حمد بیان کرتا ہے

جب یہ شخص اس مشہد سے لوٹتا ہے اور وہ صورت ترکیب پاتی ہے جو اس کی اپنے رب کی طرف معراج میں تحلیل ہو گئی تھی اور اس کی طرف وہ تمام عالم لوٹا دیا جاتا ہے جو اس سے اس کے مناسب لے لیا گیا تھا۔ کیونکہ ہر عالم اپنی جنس سے متعدی نہیں ہوتا تو سب کا اجتماع اس ستر الہی پر ہو جاتا ہے اور اس پر شمولیت ہو جاتی ہے، اسی کے ساتھ صورت حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتی ہے اور اپنے رب کی حمد بیان کرتی ہے کیونکہ اس کی شکل اس کے سوا کوئی بیان نہیں کرتا۔

اگر صورت ستر الہی کی حیثیت کی بجائے اپنی اس حیثیت سے اس کی حمد بیان کرتی تو اس صورت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل و امتنان کا ظہور نہ ہوتا جب کہ اس کا احسان و امتنان تمام مخلوق پر ثابت ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مخلوق کی طرف سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی جو تعظیم و ثنا میں ہوتی ہے اسی ستر الہی سے ہے۔ پس ہر چیز میں اس کی روح سے ہے اور اس میں کوئی چیز نہیں۔

پس حق وہ ہے جو اپنی ذات کی حمد کرتا ہے اور اپنی ذات کی تسبیح بیان کرتا ہے تو اس صورت کے لئے اس تحمید و تسبیح کے وقت جو خیر الہی ہوتی ہے وہ احسان کے باب سے ہے استحقاق کوئی کے باب سے نہیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کے لئے جو استحقاق مقرر فرمایا ہے اسی حیثیت سے ہے کہ اس شخص نے اس امر کو خود پر واجب کر لیا۔



## کلمات حروف سے بنتے ہیں

کلمات حروف سے ہیں اور حروف ہوا سے ہیں اور ہوا نفسِ رحمانی سے ہے اور اسماء کے ساتھ اکوان میں آثار ظاہر ہوتے ہیں اور ان کی طرف علمِ عیسوی منتہی ہوتا ہے۔ پھر انسان ان کلمات کے ساتھ حضرتِ رحمانی مقرر کرتا ہے جو اسے اپنی ذات سے وہ امر عطا کرتا ہے جس کے ساتھ حیات قائم ہوتی ہے جس میں وہ ان کلمات کے ساتھ سوال کرتا ہے، تو یہ امر دائمی دوری بن جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ حیاتِ ارواح حیاتِ ذاتیہ ہے۔ اس لئے ہر ذی روح اپنی روح کے ساتھ زندہ ہے اور جب سامری نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دیکھا تو اس نے جان لیا کہ اس کی روح اس کی ذات کی عین ہے اور یہ کہ ان کی حیات ذاتی ہے اور وہ کسی مقام سے نہیں گذرتے۔ مگر وہ مقام ان کی صورتِ ممثلہ کی مباشرت سے زندہ ہو جاتا ہے پس اس نے ان کے نشانِ قدم سے ایک مٹھی بھری اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے جس میں اس امر کی خبر دی گئی ہے۔

فَقَبَضْتُ مَبْضُتًا مِّنْ أَسْرَارِ الرَّسُولِ طہ آیت ۹۴

تو ایک مٹھی بھری فرشتے کے نشان سے پھر اسے ڈال دیا۔

حضرت عیسیٰ روح نہیں

چنانچہ جب سامری نے دھات کا بچھڑا اور اس کی صورت بنالی تو اس میں مٹی کی وہ مٹھی ڈال دی تو بچھڑا بولنے لگا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام رُوح تھے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کا نام رُوح رکھا اور جیسا کہ انسانِ ثابتہ کی صورت میں رُوح کو پیدا فرمایا۔ جب سیریل غیر ثابتہ اعرابی کی صورت میں پیدا ہوئے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اکیلی پٹھونک کے ساتھ زندہ کر دیتے تھے۔ پھر اُن کی تائید رُوح القدس سے فرمائی گئی۔ پس وہ امداد کرنے والی رُوح اکوان کے میل کچیل سے پاک رُوح کے ساتھ تھی اور اس تمام کی اصل حیاتِ ابدیت کا سرچشمہ حی ازلی ہے۔

### حروف کی لمبائی چوڑائی

سوائے اس کے نہیں کہ ازل و ابد کی دونوں طرفوں اور وجودِ عالم اور اس کے حدودِ حیّی کا امتیاز کر دیا گیا ہے اور یہ علمِ عالم کے طول یعنی علمِ روحانی سے متعلق ہے اور وہ عالمِ معانی و امر ہے اور اس کا تعلق عالم کے عرض سے ہے اور وہ خلق و طبیعت اور اجسام کا علم ہے اور وہ سب اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہے۔

أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ الاعراف آیت ۵۴

خبردار خلق و امر اس کے لئے ہے۔ سارے جہانوں کا پروردگار بہت برکت والا ہے۔

قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّيٰ بنی اسرائیل آیت ۸۵

فرمادیں رُوح میرے رب کے امر سے ہے۔



برکت والا ہے اللہ پروردگار عالموں کا۔

جب آپ ہمارے اہل طریق سے کسی کو حروف کے بارے میں گفتگو کرتے سنیں تو وہ کہے گا فلاں حرف کی لمبائی اتنے گز یا اتنے بالشت ہے اور ایسے ہی چوڑائی بیان کرے گا جیسا کہ حلاج وغیرہ ہیں۔ طول سے اس کی مراد عالم ادا میں اس کا فعل ہے اور عرض سے مراد اس کا عالم اجسام میں یہ فعل ہے۔ یہ مذکورہ مقدار وہ ہے جو اس کے ساتھ امتیاز کرتی ہے اور یہ اصطلاح حلاج کی وضع کردہ اصطلاحات سے ہے۔

محققین سے جو کُن کی حقیقت کو جان لیتا ہے وہ عالم علوی کو جان لیتا ہے اور جو شخص کائنات سے کسی چیز کو اپنی ہمت سے وجود میں لاتا ہے تو یہ امر اس علم سے نہیں۔

نو کے ہند سے کا ظہور کن سے ہے

چونکہ نو کا ظہور ان تین حرفوں کی حقیقت میں ہوا ہے تو ان سے گنتی کے نو انلاک ظاہر ہوئے اور نو انلاک کی مجموعی حرکات اور کو اکب کی رفتار سے دنیا و مافیہا کو وجود بلا جیسا کہ ان کی حرکات سے ہی دنیا برپا ہوگی۔ ان نو انلاک کی بلند حرکت سے جنت کو اور جو اس میں ہے پیدا کیا گیا اور اس بلند حرکت کے وقت وہ تمام کچھ پیدا ہوا جو جنت میں ہے اور بلند حرکت سے ملحقہ دوسری حرکت سے جہنم اور جو اس میں ہے اور قیامت و بعثت اور حشر نشتر پیدا ہوا جس کا ہم نے ذکر کیا تھا کہ دنیا کا ان نعمتوں سے امتزاج ہے جن کا امتزاج عذاب سے ہے اور اس کا بھی ہم ذکر کر چکے ہیں کہ جنت میں تمام نعمتیں ہیں اور جہنم میں تمام عذاب ہے اور یہ

استزاج آن کے اہل میں تقسیم ہو جائے گا۔ پس نشاۃِ آخری نشاۃِ دنیوی کا مزاج قبول نہیں کرتی اور یہ وہ فرمان ہے جو دنیوی اور آخری نشاۃ کے درمیان ہے مگر جہنم کی پیدائش یعنی جہنمی لوگوں میں جب اللہ تبارک و تعالیٰ کا غضب اور اُس کی مدتیں منہتی ہو جائیں گی اور رحمت اُس کے ساتھ ملتی ہو جاتے گی جو مدتوں میں سبقت لے گئی ہے تو جہنمیوں میں اُس کا حکم رجوع کرے گا۔ اور اُس کی صورت ہے تو اُس کی صورت تبدیل نہیں ہوگی اور اگر تبدیل ہوگی تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے اُن پر پہلے حکم میں عذاب ہوگا۔

### اہل جہنم کے عذاب کا دورانیہ

نلب ثانی کی بلندی سے حرکت اُس کی تولیت ہے جس کے ساتھ ہر قابل عذاب کے لئے ہر مقام میں اُن میں عذاب ظاہر ہوگا۔ ہم نے ہر قابل عذاب کے مقام کے بارے میں کہا ہے اس لئے کہ اس میں ایسے بھی ہوں گے جو عذاب قبول نہیں کریں گے۔

پس جب یہ مدت ختم ہو جائے گی جو کہ پینتالیس ہزار سال ہے اور اس مدت میں اہل جہنم پر عذاب ہوتا رہے گا۔ اس میں متقبل اور ہم عذاب کی مدت تیس ہزار سال ہے پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان پر نیند ارسال فرمائے گا جس میں وہ احساس سے غائب ہو جائیں گے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

یعنی نہ وہ مرے گے اور نہ زندہ ہوں گے۔



اور اہل جہنم کے بارے میں حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

هم الذين هم اهلها لا يموتون فيها ولا يحيون

الحدیث

وہ لوگ جو اہل جہنم ہیں نہ اُس میں مر سکیں گے نہ جنمیں گے۔

ان اوقات میں اُن کے حال سے مراد اُن کا اپنے احساس سے غائب ہو جانا ہے۔ اُس شخص کی مثل جو اہل عذاب سے دنیا میں درد کی شدت اور زیادہ آلام کی قوت سے بے ہوش ہو جاتا ہے ایسے ہی اہل جہنم اسی ہزار سال بے ہوش رہیں گے پھر اُن کی بے ہوشی ٹوٹے گی تو اللہ تعالیٰ اُن کی جلدیں دوسری جلدوں میں تبدیل کر دے گا۔ پس انہیں پندرہ ہزار سال عذاب دیا جائے گا پھر اُن پر بے ہوشی طاری ہو جائے گی تو وہ گیارہ ہزار سال بے ہوشی کی حالت میں ٹھہرے رہیں گے پھر انہیں آفاقی ہوگا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کی جلدوں کو دوسری جلدوں میں بدل دے گا۔ تاکہ عذاب کا ذائقہ چکھیں تو وہ سات ہزار سال عذاب الیم میں گرفتار رہیں گے پھر اُن پر تین ہزار سال بے ہوشی طاری رہے گی پھر اُن کی بے ہوشی رُخ ہوگی تو اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں اُس شخص کی مثل لذت اور راحت نصیب فرمائے گا جو تکلیف میں سو جاتا ہے اور بیدار ہوتا ہے اور یہ اُس رحمت سے ہے جو اُس کے غضب پر سبقت لے گئی ہے اور ہر چیز میں وسعت رکھتی ہے۔

اہل جہنم پر رحمت

پس اُس وقت رحمت الہیہ کا ابدی حکم اسمِ واسع سے ہوگا جس کے ساتھ اُس کی رحمت اور علم ہر چیز پر وسیع ہیں، پھر اہل جہنم دردِ عالم نہیں

پاتیں گے اور یہ امر ان کے لئے دائمی ہوگا۔ وہ اسے غنیمت خیال کرتے ہوئے کہیں گے ہم بھول گئے۔ ہم سوال کرنے سے ڈرتے ہیں کہ ہمارے نفوس یاد دلا دیں گے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے لئے فرمایا ہے۔

أَخْسَاءُ وَفِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ المومنون آیت ۱۰۸

اس میں دھتکارے پڑے رہو اور مجھ سے بات نہ کرو

پس وہ سکوت اختیار کریں گے اور جہنم میں ملبس ہوں گے اور ان پر عذاب کے لوٹ آنے کے خوف کے سوا کوئی عذاب باقی نہیں رہے گا۔ پس جو عذاب ان پر ہمیشہ رہے گا وہ اسی قدر ہے اور وہ خوف ہے اور وہ نفسی عذاب ہے جستی نہیں اور جن اوقات میں وہ اس عذاب سے غافل ہو جاتیں گے ان کے نعیم کو عذاب جستی سے راحت ہوگی جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے دلوں میں یہ امر مقرر کرے گا کہ وہ وسیع رحمت والا ہے! اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے۔

لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ

پس آج کے دن ہم تمہیں بھلا دیں گے جیسا کہ تم نے ہمیں بھلا دیا تھا۔ جب اہل جہنم کو آلام کا احساس نہیں ہوگا۔ وہ اس حقیقت سے کہیں گے اور ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ التوبہ آیت ۶۷

وہ اللہ کو بھول گئے تو اللہ نے انہیں بھلا دیا۔





آن کا یہ حال ہمیشہ رہے گا کیونکہ وہ جہنم میں رہنے والے ہیں۔ یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے تمام عیسوی علم سے ہے جو مقام محمدؐ کی وراثت سے ہے۔ اور اللہ حق فرماتا ہے اور وہ ہی سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عِیْسَوِیِّیْنَ بَابُ کَا تَرْجِمَہٗ اِخْتِمَامٌ پَذِیْرٌ ہُوَا۔

صائم حسینؑ

رُکبٌ مِثْقَاتِ ذَرِّیۃٍ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

## اکیسواں باب

”ثلاثہ علوم کو نبیہ کی معرفت اور ان کا ایک دوسرے میں داخل ہو“

علم التوابع علم الفکر بوجہ	علم التوابع فانسبہ الی النظر
ہی الادلۃ ان حقت صورتہا	مثل الدلالۃ فی الاتی مع الذکر
علی الذی اوقف الایجاد اجمہ	علی حقیقۃ کن فی عالم الصور
والاولولہ سکون السون اظہرہا	فی العین قائمۃ تمشی علی قدر
فاعلم بان وجود السون فی فلک	وہی توہمہ فی جوہر البشری

علم توابع یعنی ایک کا دوسرے میں داخل ہونا علم فکر ہے۔ اُس علم کا سماجی پس اس کی نظر نسبت کی طرف ہے۔

یہ دلائل میں اگر تم ان کی صورت کو تحقیق کے ساتھ جاننا چاہو تو اس کی مثل نمونہ میں مذکور کے ساتھ دلالت ہے۔

اُس ذات پر جس نے عالم سور حقیقت کن پر تمام ایجادات کو واقعیت بخشی ہے

اگر لوگوں ساکن نہ ہوتا تو اوہ عین میں ظاہر کرتی اور وہ اندازے پر چلتی۔

پس جان لیں فلک میں اور اُس کی توجہ میں اور جو ہر بشریہ میں وجود کون ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ یہ علم تولد و تناسل ہے اور یہ علوم

اکیوان سے ہے اور اس کی اصل علم الہی سے ہے۔

میں ہم پہلے اُس صورت کو بیان کریں گے جو اکیوان میں ہے۔ بعد ازاں آپ کے

لئے علم الہی میں ظاہر کریں گے کیونکہ ہر علم کی اصل علم الہی سے ہے کیونکہ ہر ماسوا

اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۗ وَبِجُزْءٍ مِّنْ سَمٰوٰتٍ وَّ اَرْضٍ مِّنْكُمْ يَوْمَ تَبْتَلٰهُمْ فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ اَنْتُمْ فِيهَا ۗ وَرَبُّكُمْ عَلِيمٌ ۙ  
 جَمِيْعًا مِّنْهُ ۗ الْبَاقِيَةُ آيَةٌ ۱۳

پس یہ علم تو سب چیزوں میں جاری و ساری ہے۔ اور یہ علم التہام یعنی آپس میں  
 میل جول یعنی نکاح کا علم ہے۔

ان میں سے جتنی معنوی اور الہی علم ہے۔ پس جاننا چاہئے جب آپ اس کی  
 حقیقت معلوم کرنا چاہیں تو پہلے عالم حس میں نظر کریں پھر عالم طبیعت میں پھر روحانی  
 معانی میں پھر علم الہی میں، علم حس میں اس طرح جان لیں کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ  
 چاہتا ہے کہ تیری ذات کو شخصوں کے درمیان ظاہر کرے ان دونوں سے اس کا  
 نتیجہ برآمد ہوتا ہے۔ اور یہ صحیح نہیں کہ ان دونوں میں تیسرا ظاہر ہو جب تک کہ دونوں  
 کے ساتھ تیسرا حکم قائم نہ ہو۔

## یہ ایسے ہی ہوگا :

اور یہ ایسے ہوگا کہ دونوں میں سے ایک دوسرے کے ساتھ جماعت کی صورت  
 مل جائے چنانچہ جب مخصوص وجہ اور شرط کے ساتھ اجتماع ہوگا اور مقام ولادت  
 کے قابل ہو اور جب بیچ کو قبول کرے تو اسے فاسد نہ کر دے اسی میں صورت  
 افتتاح کو قبول کرے اور یہ اجتماع دوسرے کا ہوں کا ملاپ اور شہوت کے ساتھ  
 پانی یا ہوا کا انزال ہے۔

قبول کرے تو لازماً تیسرے کا ظہور ہوگا اور اس کا نام بیٹا ہوگا اور دونوں  
 کا نام والدین ہوگا اور تیسرے کے ظہور کا نام ولادت اور دونوں کے اجتماع کا  
 نام نکاح یا سفاح ہوگا۔ یہ امر حیوان میں محسوس اور وقوع پذیر ہوتا ہے۔  
 ہم نے مخصوص وجہ اور مخصوص شرط کا ذکر کیا ہے کیونکہ نکاح کے ساتھ



مذکورہ موت کے اجتماع سے اولاد پیدا نہیں ہوتی مگر اُس شجر کے حصول کے ساتھ پیدا ہوتی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ عنقریب ہم اس کے معنی و صفاحت سے بیان کریں گے جبکہ یہی مطلوب ہے۔

عالم طبعیات میں ہے کہ جب آسمان سے بارش کا پانی اترتا ہے اور زمین اُس کو قبول کر کے سیدھی ہوتی ہے۔ تو یہ اُس کا محل ہے۔

ایک جنس سے سرد و شادمان جوڑے اگاتی ہے ایسے ہی کھجور اور درخت کے بیوند کے لئے ہے۔ لوالہ کے لئے فرمانِ خداوندی ہے۔

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ "ہم نے ہر چیز سے جوڑے پیدا کئے"  
(الذاریات آیت نمبر ۴۹)

## اشیاء یا مفرد میں یا مذکر

رہے معانی تو جان لیں کہ اشیاء دو قسمیں ہیں مفردات اور مرکبات چنانچہ مرکبات کے علم سے مفرد کا علم مقدم ہے اور مفرد کا علم صفت اور حد کے ساتھ اور مرکب کا علم دلیل و برہان سے ہوتا ہے۔

جب آپ جاننا چاہیں کہ کیا وجود عالم سبب سے چلے ہے تو دو مفردوں کی طرف اعتماد کریں یا اُس پر جو مقدمہ شرطیہ کی مثل دو مفردوں کے حکم میں ہے۔ دونوں میں سے ایک مفرد کو مبتدا کا موضوع مقرر کریں یا دوسرے مفرد کو اس کے ساتھ طریق جنبا پر عمل کریں پھر کہیں گلِ حادث ہے۔ اور اس کا نام مثبت یا اس لئے ہے کہ اس کے ساتھ آپ نے ابتدائی، کیونکہ یہ موضوع اَدل ہے جسے اس لئے وضع کیا ہے کہ اس پر اُسے حل کیا جائے۔ جس کے ساتھ آپ اس سے خبر دیں۔

اور وہ مفرد ہے کیونکہ اس میں مضاف مفرد کے حکم میں ہے ضروری ہے کہ آپ صفت کے ساتھ مدوت کے معنی جان لیں اور ہر اس چیز کے معنی جان لیں جو اس کی طرف مضاف ہے۔ اور اس کے لئے جیسا کہ محیط فصیل یعنی حصار قائم کیا گیا ہو کیونکہ زبان میں وضع کے ساتھ ہر چیز حصر کا اقتضا کرتی ہے۔

جب آپ حادث کو جان جائیں گے اس وقت آپ اس پر دوسرے مفرد کو عمل کریں گے اور یہ آپ کا قول ہے۔ تو اس کے لئے ایک سبب ہے جس کے ساتھ آپ اس سے خبر دیں گے تو ضروری ہے کہ آپ اس سبب کے معنی اور وضع میں اس کی معقولیت کو بھی جان لیں۔

مفردات کا یہ وہ علم ہے جو حد کے ساتھ مقتض ہے پس ان دونوں مفردوں سے صورت مرکبہ قائم ہوئی جیسا کہ حیوانیت اور فنگلو سے انسان کی صورت قائم ہوئی پس اس میں آپ انسان کو حیوان ناطق کہیں گے۔ مفردین کی ترکیب کو ایک دوسرے پر عمل کرنے سے کچھ نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ مگر یہ وہ دعویٰ ہے جس کا مدعی اس کی صحت پر دلیل کا محتاج ہے یہاں تک کہ موضوع سے اس خبر کی تصدیق ہو جس کی اس کے ساتھ خبر دی ہے۔

ہم سے یہ امر اس وقت تسلیم کیا جائے گا جب دعویٰ میں خاص طور پر ضرب المتل کے طور پر خوف طوالت ہو۔ اور میری یہ کتاب معانی کے میزان کا مقام نہیں اور سولے اس کے نہیں کہ یہ علم منطقی پر موقوف ہے کیونکہ ضروری ہے کہ ہر مفرد معلوم ہو اور جس کے ساتھ مفرد موضوع سے خبر دی جائے وہ جتنی برہمی یا نظری برہان کے ساتھ دونوں کی طرف راجع ہے۔

پھر آپ دوسرا مقدمہ طلب کریں اور اس میں دوسری عمل کریں جو پہلے میں کیا اور لازم ہے کہ دونوں مذکور مفردوں کے دونوں مقدموں میں سے کوئی ایک ہو۔



اور یہ ترکیب کی صورت میں چار اور معنی میں تین ہیں۔ انشاء اللہ ہم اس کا ذکر کریں گے۔ اور اگر اس طرح نہیں ہوگا تو ہرگز نتیجہ برآمد نہ ہوگا۔

## پیدايش عالم سبب سے ہے

آپ کہیں گے کہ جس مسئلہ کی مثال ہم نے دوسرے مقدمہ میں بیان کی ہے عالم حادث ہے؟ اور اس میں مفرد کے ساتھ اس علم کو طلب کریں گے جو معرفت عالم سے پہلے مقدمہ میں طلب کیا تھا اور اسے اپنے قول حادثات کے ساتھ آپ نے حدوث پر حمل کیا ہے اور تو یہ حادثات جس مقدمے میں حمل کیا جائے گا وہ پہلے مقدمہ میں موضوع ہے۔ جب اس سبب پر حمل کیا تو دونوں مقدموں میں حادث کی تکرار ہوگی۔ اور دونوں کے درمیان رابطہ کرنے والا ہوگا۔

جب یہ ارتباط ہو گیا تو اس ارتباط کا نام وجہ دلیل ہوگا اور دونوں کے اجتماع کا نام دلیل اور برہان ہوگا اور نتیجہ یہ نکلے گا کہ حدوث عالم کے لئے لازم اسبب ہے۔ پس علت حدوث اور حکم سبب ہے تو حکم علت سے عام ہے۔ کیونکہ اس علم میں شرط ہے کہ حکم علت سے عام یا مساوی ہو اور اگر ایسا نہیں تو ان امور عقلیہ میں مصدق نہیں۔

اگر آپ شریعت میں افذ کرتا چاہیں گے تو جب اس مثل کو جانتا چاہیں گے کہ نبینہ حرام ہے تو اس طریقہ سے کہیں گے کہ ہر نشہ والی چیز حرام ہے اور نبینہ نشہ لاتی ہے تو وہ حرام ہے۔

## حرمیت کے اور سبب بھی ہیں

اس میں آپ کا اعتبار امور عقلیہ میں اعتبار کرنے کی صورت میں ہوگا جیسا

کہ ہم نے آپ کے لئے مثال بیان کی پس تحریم کا حکم ہے اور علت اس کا ہے۔ یعنی نشتر کی حالت ہے۔ پس حرمت کے لئے حکم عقل موجبہ سے عام ہے کیونکہ تحریم کے لئے دوسرے امر میں نشے کے علاوہ دوسرا سبب بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ غضب، سرقہ اور گناہوں میں حرکت ہے اور یہ وجود تحریم کی محرکات میں ملتیس ہیں۔

پس اس خاص وجہ سے سچ نکلا اور آپ کے لئے اس تقریب کے ساتھ معافی کا میزان اور نتائج ہیں۔

## فردیت کے علاوہ نتیجہ نہیں

سوائے اس کے نہیں کہ وہ لواحق کے ساتھ ان دونوں مقدموں میں ظاہر ہو جو جس میں ماں باپ کی طرح ہیں اور یہ دونوں تین سے یا اس سے مرکب ہیں جو تین کے حکم میں ہیں۔ کیونکہ اضاافت اور شرط میں جملہ کے لئے ایک ہی معنی ہوتا ہے پس فردیت کے علاوہ نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔

## اصل قائل خضر

کیونکہ اگر شفع ہو اور ایک ساتھی کی خاص صحبت نہ ہو تو شفع سے کبھی کوئی درست چیز نہیں پائی جائے گی پس وجود عالم میں شریک باطل ہے اور ایک کا فعل ثابت ہے اور موجودات سے اس کے وجود کے ساتھ موجودات کا ظہور ہوا تو آپ کے لئے ظاہر ہے کہ اگرچہ فعل بندوں سے ظاہر ہوتے ہیں مگر اللہ تبارک و تعالیٰ نہ ہوتے تو فعل ظاہر نہ ہوتا، یہ میزان صورت اور ایجاد کے ساتھ بندوں کی طرف اعمال کی اضاافت کے درمیان ہے جو افعال اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔



اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ

”اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں اور تمہارے

اعمال کو پیدا کیا۔

صفات آیت ۹۶

یعنی تمہارے اعمال کو پیدا کیا تو غلُّ اُن کی طرف منسوب ہیں اور ایجاد اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہے۔ خلق کا لفظ ایجاد کے معنوں میں بھی ہے اور تفسیر کے معنوں میں بھی جیسا کہ لفظ خلقِ فعل کے معنوں میں بھی پایا جاتا ہے جسکی مثال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے۔

مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

میں نے زمین اور آسمانوں کے بنانے

الکہف آیت ۵۱

نیز خلق کا معنی مخلوق بھی ہوتا ہے جس کی مثال اللہ تعالیٰ اس فرمان میں

جو اللہ تعالیٰ نے اس کے ارحام میں پیدا

خَلَقَ اللَّهُ فِي آذَانِ مِهْنٍ

کیا۔

البقرہ آیت ۲۲۸

جاننا چاہیے کہ یہ تو الٰج و توالد علم الٰہی میں ہے اور حق تعالیٰ کی ذات سے ان میں برگز کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔

## اہل حق کا مذہب

اُس کی ذات کی طرف دوسرا امر منسوب نہیں ہو سکتا اور اہل سنت اہل حق کے نزدیک اس ذات کی طرف یہ نسبت ہے کہ وہ ایجاد پر قادر ہے یا اُس کی طرف احتیاج ہے۔ لیکن اس کے سیاق میں اہل حق کے مخالفین سے غرض ہے تاکہ اس کے نزدیک تقریر کریں کہ اُس کی ذات کے لئے وجودِ عالم کی نسبت

اُس کی ذات ہونے کی بنا پر نہیں جبکہ وہ عالم کو اُس کے وجود کے ساتھ علت ہو  
سے منسوب کرتے ہیں لہذا ہم ان کا مقالہ وارد کرتے ہیں باوجودیکہ یہ نسبت اُس  
کے فلاں ہونے پر ہے تو لازماً تیسرا علم ہوگا اور وہ اس عین مقصودہ کے لئے ایجاد  
کا ارادہ ہے۔ کہ اسے وجود دیا جائے لازم ہے کہ وہ قصداً تو جس کے ساتھ قدرت  
کے ساتھ مفلاً اور شرعاً ایجاد کی طرف ہوگا۔

## وجود کائنات فردیت ہے احدیت نہیں

خلقت کا وجود میں آنافردیت سے ہے نہ کہ احدیت سے کیونکہ اُس کی احدیت  
دوسرے کو قبول نہیں کرتی اس لئے کہ احدیت عدد نہیں پس عالم الہی میں ظہور عالم  
تین حقائق معقولہ سے ہے اور وہ ایک دوسرے تو الد میں سرانمیت کئے ہوئے  
ہے۔ اس لئے کہ اُس کی اصل کی یہی صورت ہے۔ اس باب میں اس قدر  
کافی ہے۔ یقیناً اس انتباہ سے مقصود حاصل ہو گیا ہے کیونکہ یہ فن اہل اللہ کی  
طریق کی مثل میں ہے اس سے زیادہ کا متحمل نہیں، اس لئے کہ یہ کتاب علوم  
فکر سے نہیں۔

سوائے اس کے نہیں کہ یہ علوم تعلق و تدلی سے ہیں اس میں اس کے علاوہ  
دوسرے میزان کی طرف حاجت نہیں۔ اگرچہ اُس کا اس کے ساتھ ارتباط ہو  
کیونکہ اُس سے ایک جملہ نہیں نکلتا مگر اس کے مفردات کے علم سے مقدمات  
کی درستگی کے بعد جو اُس کی صفت ہے وہ منح نہیں کرتی، اور مقدمات اُس  
برہان کے ساتھ ہیں جو اس باب میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کے  
ساتھ دور نہیں ہوتی۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَآمَنَ بِلَهُمَا رَبِّمَا وَرَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالرُّسُلِ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ



لَفَسَدَتَاۗۤ اَلْاَنْبِيَاءُ آيَت ۲۲ اللہ کے علاوہ معبود بہر تا تو تیر باد ہو جانے  
 تو یہ وہ امر ہے جس کے ساتھ ہمیں اس باب میں اس آیت اور اس  
 کی مثل آیات کے پیش نظر اس فن کو بیان کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی ،  
 اس فن کے ساتھ علوم میں باب کشف سے اہل اللہ مشغول نہیں ہوتے تاکہ تفسیح  
 اوقات نہ ہو اور انسان کی عمر عزیز ہے ۔ انسان کا حق ہے کہ اسے سولے اپنے  
 رب کی مجالس اور اس کے ساتھ اس کی مشروعات گفتگو کرنے کے لیے بسر نہ کرے  
 وَاللّٰہُ یَقُولُ الْحَقُّ وَہُوَ یَهْدِی السَّبِیْلَ

الحمد لله پندرھویں جزو اور اکیسویں باب کا ترجمہ نام ہوا ۔

نکاح حقیقی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## بَابُ اِسْمَاوَاں

منزلِ منازل کے علم اور تمام علوم کو نئی کی ترتیب کی معرفت

عجا لاقوال النفوس السامیه ان المنازل فی المنازل ساریه  
 کیف العروج من الخفیض الی العلی الانقهر الحضرة المتعالیه  
 فصناعة التحلیل فی معراجها نحو اللطائف والامور السامیه  
 وصناعة الترتیب عند رجوعها بسنا الوجود الی ظلام اهلادیه

نفوس سامیہ کے اقوال عجیب ہیں، کہ منزلوں میں منزلیں جاری و ساری  
 ہیں۔

پستی سے بلندی کی طرف کیسے عروج ہے مگر حضرت متعالیہ کے غلبہ  
 کے ساتھ۔

پس اُس کی معراج میں لطائف اور امور سامیہ کی طرف صنعتِ تخلیل ہے  
 اُس کے رجوع کے وقت صنعتِ ترکیب و وجود کی روشنی کے ساتھ  
 چشم کے اندھیروں کی طرف ہے۔

علومِ الہیہ کے علاوہ علومِ ترکیبی ہیں

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی تائید فرمائے جاننا چاہیے کہ جب کہ علم اللہ  
 تبارک و تعالیٰ کی طرف مشوب ہوگا تو کثرت و ترتیب کو قبول نہیں کرتا کیونکہ  
 اس کا اکتساب و استفادہ نہیں ہوتا، بلکہ اُس کا علم عین اُس کی ذات ہے جیسا  
 کہ اُس کی طرف مشوب ہونے والے اسماء و صفات ہیں اور ماسوی اللہ کے



علوم لازماً مرتبہ محصورہ میں ہونگے خواہ وہ علوم دوسری ہوں یا کسی برابر میں اس لئے کہ وہ ہماری بیان کردہ ترتیب سے خالی نہیں ہوتی اور وہ پہلے علم مفرد بے پھر علم ترکیب پھر علم مرکب اور اس کے لئے چوتھا علم نہیں۔

اگر ترکیب کو قبول نہ کرنے والے مفردات سے بے تو اس کا علم مفرد ہے اور ایسے ہی باقی ہیں کیونکہ ہر معلوم لازماً مفرد ہوگا یا مرکب اور مرکب لازماً علم ترکیب تقدم کی استدعا کرتا ہے اور اس وقت علم مرکب ہوتا ہے۔ عام علوم کی یہ ترتیب آپ جان چکے ہیں چنانچہ ہم آپ کے لئے اس منزل میں منزلوں کا محصور ہونا بیان کرتے ہیں۔ اور وہ کثیر ولا تحصیل ہیں۔

## مراتب اہمات کی تعداد

ان میں سے ہم اسی قدر بیان کریں گے جن کا تعلق ہماری مشرحت کے ساتھ ممتاز و مختص ہے نہ کہ ان کے ساتھ جن میں ہمارے اور دوسرے تمام مذاہب اور ملتوں کے علوم کے درمیان اشتراک واقع ہوتا ہے۔

تکمراتب اہمات انیس ہیں ان میں سے وہ ہیں جو منازل کی طرف متفرع اور بعض کی فروغ نہیں۔

اب ہم ان مراتب کے اسماء کا ذکر کرتے ہیں اور کیونکہ ہم حضرت الہیہ میں اس کے ساتھ ایسی ہی پہچان چاہتے ہیں اور ادب اولیٰ ہے، بعد ازاں ہم ان منزلوں کے القاب اور ان کے محقق ارباب واقطاب کے احوال و صفات کو بیان کریں گے اور ان احوال سے ہر ایک کے حال و صفت کا ذکر کریں گے پھر ان کے بعد انشاء اللہ ان انیس میں سے ہر صنف کا بیان ہوگا اور ان میں سے اس کا ذکر بھی آئے گا جس پر منازل سے نہیں بلکہ بعض

اہماتِ منازل پر مشتمل ہیں کیونکہ علامات و دلائل کی منزلوں سے الخوارجِ جلی سے ایک سو سے زیادہ منزل کو بلکہ ہزاروں منزلوں کو شامل ہے اور اسرارِ مخفیہ اور خواصِ جلیہ پر عادی انتہائی منزلیں بہت محفوضی ہیں پھر ہم اُس ذکر کی تلاوت کریں گے جو قدیم و جدید موجودات سے ان منازل کے لئے مشابہت رکھتا ہے اور پھر انشاء اللہ تعالیٰ اُن بعض معانی کا ذکر کریں گے، جن کا تعلق تقرب و اعتقاد پر اس منازل سے ہے۔

### منزلوں کے القاب اور اُن کے اقطاب کی صفات

۱- ان میں سے ثناء و مدح کی منزلیں ہیں اور وہ اربابِ کشف و فتح کے لئے ہیں۔

۲- ان میں سے رموز و اشارات کی منزلیں ہیں جو اہل حقیقت و مجاز کے لئے ہیں۔

۳- ان میں سے منازلِ دعا ہیں اشارات و بعد کے لئے ہیں۔

۴- منازلِ افعال ہیں احوال و احوال کے لئے ہیں۔

۵- منازلِ ابتداء ہیں جو احس و ابتداء کے لئے ہیں۔

۶- منازلِ ترمیمہ مناظرات استنباط میں اہل توجیہ کے لئے ہیں۔

۷- منازلِ ترکیبِ غراب و عاشقانِ الہی کے لئے ہیں۔

۸- منازلِ توقع ہیں براقع کے سجات کی بنا پر ہیں۔

۹- منزلِ برکات ہیں حرکات کے لئے ہیں۔

۱۰- منازلِ اقسامِ روحانیوں سے اہل تدبیر کیلئے ہیں۔

۱۱- منازلِ دھڑ ہیں ذوق کے لئے ہیں۔



- ۱۲۔ منازلِ اینتِ البصار سے مشاہدہ کرنے والوں کے لئے ہیں۔
- ۱۳۔ منازلِ لامِ اَلْفِ اخلاقِ الہیہ سے متخلق ہونے والوں کے التفات کے لئے ہیں اور اہلِ سیر کے لئے ہیں، جس کا انکساف نہیں ہوتا۔
- ۱۴۔ منازلِ تقریرِ علمِ کیمیا اور طبعیات اور روحانیت والوں کے لئے ہیں۔
- ۱۵۔ منازلِ فناءِ اکوانِ صنائُنِ المخرجات کے لئے ہیں۔
- ۱۶۔ منازلِ اَلْفِ اہلِ ایمان اور اہلِ غرہ کے لئے ہیں۔
- ۱۷۔ منازلِ وعیدِ عرشِ مجید کے ساتھ قائم ممکنین کے لئے ہیں۔
- ۱۸۔ منازلِ استخبارِ اہلِ اسرارِ دقیقہ کے لئے ہیں۔
- ۱۹۔ منازلِ امران میں اُس کے راز کے حقائق کی تحقیق کرنے والوں کے لئے ہیں۔

اہلِ استیطاق وہ ہیں جو غلط بھی کرتے ہیں اور درست بھی اور وہ معصوم نہیں۔

- غریب کے لئے انکسار اور لوافح ہے۔
- اہلِ براق کے لئے خوف اور ڈر ہے۔
- اہلِ حرکت کے لئے اسباب کا مشاہدہ کرنا ہے۔
- مدبرین کے لئے فکر اور ممکنین کے لئے حدود ہیں۔
- اہلِ مشاہدہ کے لئے انکار اور اہلِ پردہ کے لئے سلامتی ہے۔
- اہلِ علم کے لئے معلوم پر حکم ہے۔
- اہلِ سترِ پردہ اٹھنے کا انتظار کرتے ہیں۔
- اہلِ امنِ خفیہ تدبیر کے مقامِ خوف میں رہتے ہیں۔
- اہلِ قیام کے لئے بیٹھنا ہے۔

اہل البہام کے لئے تحکم و زبردستی کا حکم -  
 اہل تحقیق کے لئے تین کپڑے ہیں، ایمان کا کپڑا، کفر کا کپڑا، منافقت  
 کا کپڑا۔

## اُن کے احوال کا ذکر

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل کے لئے منازل بنائے۔  
 معادل کو رو نہنے کے لئے عاقل اور منہ لیس طے کرنے کے لئے راصل  
 ہیں۔

عالم کے لئے اعلیٰ معالم اور قاسم کے لئے فضل مقاسم ہے۔  
 ٹوٹے والوں کے لئے توڑنے والے اور عواصم کے لئے عواصم ہیں۔  
 بیٹھنے والوں کے لئے قواعد بلند کئے گئے، اور اصد کے لئے مراصد  
 ترتیب دیئے گئے۔

سواروں کے لئے سواریاں مسخر کی گئیں اور جانے والوں کے لئے نڈیا  
 کو فریب کیا گیا۔

تعریف کرنے والوں کے لئے محامد اور قصد کرنے والوں کے لئے آسان  
 مقاصد ہیں۔

عارف کے لئے معارف پیدا کئے گئے اور مٹھرنے والوں کے لئے  
 مواضع ثبت کئے گئے ہیں۔

سالک کے لئے راستے مشکل کئے گئے، اور ناسک کے لئے عین  
 مناسک ہیں۔

مشاہد کو مشاہد کے لئے گونگا کیا گیا اور سونے والے کے فراق کو نگہبان



## اُن کی صفات کے احوال

اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل کو مقدر اور عاقل کو مفکر مقرر فرمایا۔ رحلت کرنے والے کو تیار اور عالم کو مشاہد بنایا۔  
 قاسم کو تکلیف اٹھانے والا اور قاصم کو مجاہد بنایا۔  
 عاصم کو معاون اور قاعد کو عارف بنایا۔  
 راصد کو واقف اور سوار کو محمول بنایا۔  
 جانے والے کو معلول اور حمد کرنے والے کو مسؤل بنایا۔  
 قاصد کو مقبول عارف کو منجوت اور واقف کو مبہوت ٹھہرایا۔  
 سالک کو مردود، ناسک کو معبود، شاہد کو محکم اور راقد کو مسلم مقرر فرمایا۔

## اہماتِ منازل کا بیان

ہم نے اُن کی ان اُنیس صفات کا ذکر اُن کے احوال کی صنف میں کیا ہے۔  
 اب ہم اہماتِ منازل کا تذکرہ کرتے ہیں۔ جو ہر صنف کو متضمن ہے۔  
 ان اہمات سے منازل سے ہر منزل چار اصناف پر مشتمل ہے۔  
 پہلی صنف کا نام منازلِ دلالات ہے۔  
 دوسری صنف کا نام منازلِ حدود ہے۔  
 تیسری صنف کا نام منازلِ خواص ہے۔  
 چوتھی صنف کا نام منازلِ اسرار ہے۔ ان کی کثرت بے شمار ہے ان

میں سے ہم انیس منازل پر اختصار کرتے ہیں۔ اور ان اعداد کا ذکر کرتے ہیں جو ان پر اقبہات سے محیط و منظوم ہیں اور یہ پہلی منزل مدح ہے۔ اس کے لئے منزل فتح فتح سرین اور منزل مفتاح الاقل ہے۔ ہم کے لئے اس میں جُزبے جس کا نام ہم نے مفتاح الغیوب، منزل عجائب، منزل تسخیر الارواح برزیراؤ منزل ارواح علویہ، رکھا ہے اور اس کے ہم نے بعض معانی کو منظوم کیا ہے۔

منزل المدح والنباهی	منزل ماہا تناهی
لا تظلل فی السمومدا	مدائح القوم فی التریھی
من ظمئت نفسه جهادا	یشرب من أعذب المیاء

مدح و مباحثات کی منازل لا متناہی ہیں۔

بلندی میں مدح نہ طلب کریں قوم کی مدحتیں اس میں ہوتی ہیں۔  
جس کا نفس جہاد میں پیاسا ہے وہ لذیذ و شیریں پانی پئے گا۔

## غلام اس تعریف کا مستحق نہیں

ہم کہتے ہیں کہ غلام اس مدح کا مستحق نہیں کہ وہ آقا کے اوصاف سے متصف ہو جائے کیونکہ ایسا کرنا سوائے ادب کے البتہ آقا چاہے تو غلام کی صفات اپنا سکتا ہے۔ کیونکہ اس پر حکم نہیں لہذا اپنے غلام کی طرف اس کا نزول غلام پر احسان کرنا ہے تاکہ اسے سرور و انبساط حاصل ہو اس لئے کہ غلام کے دل میں آقا بہت بڑا جلال ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔ خواہ اس کی طرف اس کا نزول نہ ہوتا اور غلام کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اپنے آقا کے اوصاف کو اپنائے نہ اس کی حضور ہی میں اور نہ اپنے غلام مہائیموں کے نزدیک خواہ آقا نے اسے ان پر حاکم بنایا ہو۔ جیسا کہ حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم



نے فرمایا!

أَنَا سَيِّدُ وُلْدِ آدَمَ وَلَا  
فَخَرُّ ۝  
میں اولادِ آدم کا سردار ہوں اور اس  
پر فخر نہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یہ آخرت کا گھر ہے ہم ان کے لئے گھر  
ہیں جو زمین میں تکبر نہیں چاہتے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ  
لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ

انقص آیت ۸۲

کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کو مطیع کیا ہوا ہے۔ اور غلام عاجز و درما  
ہوتا ہے۔ اور عجز بلندی کا اقتضا نہیں کرتا پس جس نے اپنی قدر سے تجاوز کیا  
وہ ہلاک ہو گیا اور کہتے ہیں کہ جو اپنی قدر کو پہچان لینا ہے وہ ہلاک نہیں ہوتا۔  
اور یہ قول کہ ”مالا تناہی“ یعنی اُس کے لئے انتہا نہیں تو اس میں کہتے ہیں کہ عبد  
میں اُس کی عبودیت کی انتہا نہیں کہ جس انتہا کی طرف پہنچ کر وہ رت ہونے  
کی طرف آپ جائے۔ ایسے ہی رت کے لئے انتہا نہیں، جس کی طرف منتہی  
ہو کر پھر وہ عبد بن جائے۔

پس نہایت غیر کی طرف رت رت ہے اور غیر نہایت کی طرف  
عبد عبد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اللہ ہی رہتا ہے اور عبد عبد۔

اس لئے فرمایا! کہ لوگوں کی اچھائیاں اور تعریفیں تری میں ہیں۔ اور یہ  
جگہ ساری زمین سے پست ہے۔ اور فرمایا پانی کی لذت کو پیسا سا خانہ ہے  
اور انصافِ عبودیت کی لذت وہی خانہ ہے، جو انصافِ ربوبیت کے  
وقتِ الام کا ذائقہ رکھتے۔

## خدا ہی رزق دے سکتا ہے

اور اُس کی طرف مخلوق کی احتیاج حضرت سلیمان علیہ السلام کی مثل ہے جب انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں عرض کرنے ہوئے طلب کیا کہ اپنے بندوں کی روزی اُن کے ہاتھ دے دے۔

چنانچہ اُس وقت کھانے کی جو چیزیں تھیں وہ تمام ان کے پاس حاضر کر دی گئیں۔ تو سمندر کے جانوروں سے ایک جانور نکلا اور اُس نے اپنا کھانا طلب کیا، حضرت سلیمان علیہ السلام نے اُسے کہا کہ جس قدر کھانا تم ایک روز کھاتے ہو اس سے کھا لو۔

اُس نے کھانا شروع کیا تو سارا کھانا ختم ہو گیا یہاں تک آخر ہی لقمہ لینے وقت اُس نے کہا! میرا کھانا اور زیادہ کریں اس لئے کہ مجھے اللہ تعالیٰ اتنا کھانا ہر روز دس مرتبہ عطا فرماتا ہے۔ جب کہ میرے علاوہ مجھ سے بڑے جانور موجود ہیں جو مجھ سے زیادہ رزق پاتے ہیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے رتبے کے حضور میں توبہ کی اور جان لیا کہ جو خالق تعالیٰ کی شان کے لائق ہے وہ مخلوق کی وسعت میں نہیں۔ کیونکہ انہوں نے اللہ تبارک سے ایسا ملک طلب کیا تھا جو اُن کے بعد کسی کو نہیں ملا۔ جب انہوں نے دیکھا کہ تمام جہات سے جانور جمع ہو کر اُن سے اپنا اپنا رزق طلب کر رہے ہیں تو انہوں نے اس سے اپنے دل میں تنگی محسوس کرتے ہوئے پنے سوال سے رجوع کر لیا۔

چنانچہ اس توبہ سے انہوں نے بے حد لذت حاصل کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کا سوال قبول کر لیا تھا۔



## منزلوں کا حال

اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق عطا فرمائے جان لیں کہ اگر ان میں سے کوئی منزل ہو تو وہ منازل پر ماویٰ ہوتی ہے ان میں سے وحدانیت، منزل عقل اول اور عرش اعظم اور صد اعمار سے عرش کی طرف آنا۔ علم مثل منزل قلوب و حجاب منزل استواء فہوانی، الوہیت ساریہ ادا سمد کہان و دہر ہیں۔ اوردہ منازل ہیں جن کے لئے ثبات نہیں ادران میں سے کسی کے لئے ثبات نہیں ادران میں سے منزل برانخ الہیہ اور زیادت و غیرت، منزل فقر و وصال، منزل رفع شکوک اور تجرد مخزون، منزل قہر و شرف المنزل ارض الواسع۔

## کسادہ زمین کی دلچسپ اور انوکھی منزل

میں جب اس وسیع زمین کی منزل میں داخل ہوا تو میں تو لسن میں سمٹا ٹھہرے وہاں ایسی چیخ نکلی جس کا مجھے علم نہیں کہ وہ مجھ سے واقع ہوئی ہوگی اس کے جس نے مجھ سے یہ آواز سنی۔ اُن میں سے ایسا کوئی شخص باقی نہ رہا جو غش کھا کر نہ گرا ہو۔ جو ہمسایہ عورتیں سطح پر تھیں وہ زمین پر گر گئیں اور اُن میں سے بعض چھتوں کی بلندی سے گھر کے صحن میں گریں اور انہیں کوئی تکلیف نہیں پہنچی۔

سب سے پہلے مجھے ہوش آیا اور ہم امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے میں نے وہاں سب کو بے ہوش پایا پھر اس سے کچھ عرصہ بعد وہ ہوش میں آگئے۔ تو میں نے کہا تمہیں کیا ہوا تھا؟ انہوں نے کہا آپ کا کیا حال ہے؟ بے شک آپ نے ایسی چیخ

ماری تھی جس کے انزات اس جماعت پر واقع ہوئے جو آپ دیکھ رہے ہیں۔  
میں نے کہا! خدا کی قسم مجھے کچھ خبر نہیں کہ میں نے چیخ ماری تھی۔  
علاوہ ازیں منزل آیاتِ غریبہ اور حکیم الہیہ ہے اور منزل استعدا زینت ہے  
اور وہ امر جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے افلک سماویہ کو روکا ہوا ہے۔ اور منزل  
ذکر و سلب ہیں ان منازل میں میں نے کہا!

منزل الکون فی الوجود      منازل کلہا رموز  
منازل للعقول فیہا      دلائل کلہا نجوموز  
لما اتی الطالبون قصدا      لیس شیء وداک جوروا  
فیاعیید الیکان حوزوا      هذا الذی ساقکم وجوزوا

تمام منازل کون جو وجود میں ہیں وہ تمام منازل رموز میں۔

عقلوں کی منازل کے لئے ان میں تمام نجوموزہ دلائل ہیں۔

جب طالبین کسی چیز کے حصول کے لئے قصد کر کے آتے ہیں تو وہ اس

کا بدلہ ہوتی ہے۔

اے بندگانِ کیاں یہ چیز لے لو۔ اور گزر جاؤ یہ وہی ہے جو تمہیں چلا

کر لائی ہے۔

## رمز و لغز کے معنی

رمز اور لغز وہ کلام جو وہ معنی ظاہر نہ کرے جو اس کے قائل کا مقصد

ہے ایسے ہی وجود میں منزلِ عالم ہے۔ جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی

عین کے لئے وجود میں نہیں لایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی ذات

کے لئے پیدا کیا ہے۔



پس عالم اُس غیر کے ساتھ مشغول ہو جو اُس کے لئے پیدا کیا گیا ہے  
تو یہ اُس کے موجد کے مقصد کے خلاف ہے۔

اس لئے عارفین کی ایک جماعت جس کا حال دوسروں سے اچھا ہے  
نے کہا! اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں ہمارے لئے پیدا فرمایا ہے۔ جب کہ  
محقق اور عبد یہ بات نہیں کہتا بلکہ وہ یہ بات کہتا ہے۔ ہمیں اُس نے اپنے لئے  
پیدا فرمایا ہے اور اُس کی طرف اس کی محتاجی نہیں یعنی انسان کو اپنے لئے پیدا  
فرمانے کے باوجود اس کا محتاج نہیں۔

پس جو میرے رب کے لغز اُس کی رمز اور اشعارِ غاز کو جانتا ہے وہ ہمارے  
ارٹے کو جانتا ہے۔

### جو ارادہ ہو گا وہی ملے گا

یہ شعر کہ جب طالبین کسی چیز کے حصول کے لئے قصد کر کے آتے ہیں  
تو وہ اُس کا بدلہ ہوتی ہے تو یہ مجازات سے ہے۔ کہتے ہیں کہ جس امر کے لئے  
اللہ تعالیٰ کے لئے طلب کیا جائے وہ اُس کے طلب کے مطابق ملتا ہے اور  
اُسے اس کے علاوہ نہیں پہنچتا۔

یہ شعر کہ "اے بندگانِ کائنات یہ چیز لے کر گذر جاؤ یہ وہی ہے جو  
مہیں لے کر آئی، تو اس کا معنی یہ ہے کہ بندہ جس چیز کے لئے اللہ تعالیٰ کی  
عبادت کرتا ہے وہ چیز اُس کا معبود اور رب بن جاتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ  
اُس سے برتیت فرمالیتا ہے اور وہ اُس کے لئے ہے جس کا وہ بندہ ہے۔  
اور یہ کہنا کہ غور و ابعین وہ چیز لو جس کے لئے آئے ہو یعنی جس کے باعث  
آئے ہو و غور و ابعین ہم سے چلے جاؤ کیونکہ تم ہماری طرف اور ہماری وجہ

سے نہیں آئے۔

## منزلِ دُعا

یہ منزل ان منزلوں پر حاوی ہے جن میں سے منزلِ انسانِ بالِشبیہ، منزلِ تقدی، منزلِ مکر و طائف و حجب، منزلِ مقاصیر و ابتلا، منزلِ جمع و تفرقہ و منع، اور منزلِ نواستی و تقدیس ہے اس منزل میں میں نے کہا ہے۔

لثابه الرحمن فيك منازل	فاجب نداء الحق طوعا یا فسل
رفعت البك للرسلات أ كقها	ترجو النوال فلا يخيب السائل
أنت الذي قال الدليل بفضله	ولنا عليه شواهد و دلائل
لولا اختصاصك بالحقیقة ما زهت	بذولك الاعلیٰ لک بمنازل

اس میں رحمن نے تیرے لئے منزلیں رکھی ہیں لے قابل اندر حق کا ہوشی سے جواب دے۔

مرسلات نے تیری طرف ہتھیلیاں اٹھا رکھی ہیں۔ یہ بخشش و نوال کی میتہ رکھتی ہیں۔ سائل کو خالی ہاتھ نہیں لوٹایا جاتا۔

تو وہ ہے جس کے ساتھ اُس کے فضل کی دلیل ہے۔ اور ہمارے لئے اس پر شواہد و دلائل ہیں۔

اگر فی الحقیقت تیرا اختصاص نہ ہوتا تو نزولِ اعلیٰ کے ساتھ تیرے سامنے منازل نہ ہوتیں۔

میں کہتا ہوں کہ اپنے بندے کو حق تعالیٰ کی نذر مرسلات کی زبان ہے جو اُس کے اسماء سے اسم طلب کرتی ہے اور یہ بندہ اُس وقت ان اسماء کے زیر تسلط ہوتا ہے۔ اور مرسلات لطائفِ خلق ہیں وہ اُس کی طرف ہتھیلیاں



بٹھاتی ہیں۔ جس کے دونوں ہاتھوں میں اسماء ہیں تاکہ وہ طالبِ اسماء پر مجرور  
بخشش کرے اور ہمیشہ اُس سے سوال کیا جاتا ہے جو اسماء کی حفاظت کا احتیاط  
رکھتا ہو۔

جیسا کہ عظیم اے خیر و حبیب اور محشی و مفصل پر مقدم حاصل ہے۔  
لہذا فرمایا! کہ تو وہی ہے جو کہتا ہے کہ دلیل اُس کے فضل کے ساتھ ہے۔ اور وہ  
حقیقت جو اُس کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اسماء الہیہ سے اسماء نے اپنے تحت  
مرتبہ میں اُس کا اعطاء کر رکھا ہے۔ کیونکہ قادر! مرید کے مرتبہ سے نیچے ہے اور  
عالم اپنے مرتبہ میں مرید سے اونچا ہے۔ اور حسی کا مرتبہ ہر ایک کے اوپر ہے۔  
بیس جو منازلِ اسمِ جامع کے اعطاء کے تحت ہیں وہ اپنی طرف اس کے  
نزول کے ساتھ فخر کرتی ہیں کہ یہ ان کے سوال کا جواب ہیں۔

## منزلِ افعال

منزلِ افعال متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے منزلِ فضل والہام منزل  
اسرارِ روحانی منزلِ مطلق اور منزلِ ہلاک ہے۔

ان منازل میں میں نے کہا!

وریا حجازی السحاب زعازع	لنازل الافعال برق لامع
وسیر فہامی الکائنات فواعل	وسہامہانی العالمین نوافذ
فالعين تصر والنساول شاسح	القلت الی العز المحقق امرها

منازلِ افعال کے لئے برقِ لامع ہے۔ ان کی ہوائیں لرزنے والے  
بادلوں کو چلاتی ہیں۔

ان کے تیر تمام جہانوں میں نافذ ہیں اور ان کی تلواریں کائنات میں گامے

والی ہیں۔

اس کے امر کو مؤثر محقق کی طرف ڈال دیا پس آنکھ دیکھتی ہے اور اس تک پہنچنے میں دور کا فاصلہ ہے۔

## افعال دو قسم کے ہیں

بندوں کے افعال پر لوگوں کی دو قسمیں ہیں، ایک طائفہ افعال کو بندوں کی طرف سے دیکھتا ہے۔ اور ایک طائفہ افعال کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہے۔ ہر طائفہ ظاہر ہے باوجود اس کے کہ اس کا اعتقاد ہے کہ یہ چکنے والی بجلی کے مشابہ ہے جس میں اُسے ایک کھڑکی اس امر کے لئے عطا کی جاتی ہے جس سے وہ اس فعل کو مشروب کرنے کی نفی کرتا ہے۔ اور ہر طائفہ کے لئے اس کے اور نسبت فعل کے درمیان ایک بادل حاصل ہے جو اس کے لئے اس سے غائب ناک ہے۔

یہ شعر کہ اس کی ہوا میں شدید ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ وہ اسباب و دلائل ہیں جس کے لئے نظر کے ساتھ مضبوط نسبت ہے۔ اور ان لوگوں کے نفوس میں ان کے نیروں کی صفت چل ہے جس جو یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور ایسے ہی ان میں کاٹنے والی تلواریں ہیں۔

اور کہا کہ اَلْقَتَّ اِلَى الْعِزِّ الْمَحْفِقِ تو اس کا معنی یہ ہے کہ اس کی ایسی مضبوط حمایت کی گئی ہے جو مخالفت کو موثر ہونے سے روکتی ہے۔ پس وہ ہر ایک اس پر باقی رہتا ہے۔ جس پر اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارادہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

كَذٰلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ

ایسے ہی ہم نے ہر امت کو ان کے



اللاغام آیت ۱۰۸ عمل اچھے دکھائے ہیں۔

اور یہ قول فَالْعَيْنُ تَبْصُرُ؛ تو اس میں یہ کہا ہے کہ جس بندے کے فعل کا مشاہدہ کرتی ہے اور انسان اسے اپنے نفس سے پاتا ہے جس کے ساتھ اُس کے لئے اُس میں اختیار ہے۔

اور یہ قول کہ! التناول متناسع تو اُس کا معنی یہ ہے کہ جو اُسے جس عطا کرتی ہے اُس کی نسبت دوسرے کی طرف کرنا اور نفس میں فاصلے کی دوری ہے مگر ضروری ہے کہ (بِرَقِّ لَامِعٍ، یعنی چمکتی ہوئی بجلی اس فعل میں اُسے اُس کے لئے نسبت عطا کرے جس سے اُس کی نفی کی ہو اور اُس کے انکار پر قدرت نہ رکھتا ہو۔

## منزلِ ابتداء

یہ منزل کئی منزلوں پر مشتمل ہے جن میں سے منزلِ غلقہ و سجات، منزلِ تنزیلات، علم بالتوحید الہی، منزلِ رحمت، منزلِ حق و فزع ہیں۔ اور اس منزل میں میں نے کہا!

ولہ اذا خط الרכاب منازل	للابتداء شواهد ودلائل
ویمده اللہ الکریم الفاعل	بحوی علی عین الحوادث حکمہ
الالتعلق والوجود الحاصل	ماینبہ نسب و بین الاہ
مبنی الوجود حقائق و باطل	لا تسمع مقالہ من جاہل
وسری الوجود هو المحال الباطل	مبنی الوجود حقائق مشہودہ

ابتداء کے لئے سوا ہر دو دلائل ہیں۔ اور اُس کے منازل پر سواروں کا اترنا ہے۔

مادلوں کے چشمہ بر اُس کا حکم ماویٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کریم و دافع مددگار ہے۔

اُس کے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے درمیان نسبتیں نہیں ہیں مگر تعلق اور وجود حاصل۔

اِس جاہل کی گفتگو نہ سُن جو کہے کہ وجود و حقائق و باطل پر مبنی ہے۔

وجود و حقائق مشہودہ پر مبنی ہے اور جو وجود کے علاوہ ہے وہ محال اور باطل ہے۔

میں نے کہا کہ ابتدائے احوال کے لئے اِس میں شواہد میں وہ اپنے نفوس کے لئے نہیں تھے پھر ہو گئے، کی تعمیر ابتدا پر لوثی ہے جب سوار اتریں یعنی کہاں سے آیا تو اُس کا پیچھا کر دو وہ اسی کے پاس ہو گا جس نے انہیں وجود دیا۔ اِس لئے اُس کے لئے بقا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا! ارشاد ہے!

مَاعِنْدُكُمْ يُعْتَدُ وَمَاعِنْدِ  
 اَللّٰهِ بَلٰقِ الْخُلٰٓئِٓتِ ۹۶  
 جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہو جاتا ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے۔

جب آپ اُس کے پاس اتریں گے تو اُس سے اُس کی اُس منزل کو جان لیں گے جس میں وہ تھا کیونکہ وہ اپنی ذات کے لئے نہ تھا جس یہ ازل منزل الہی ہے۔ اُس کا ارشاد ہے! هُوَ الْاَوَّلُ اور اِس ادلّیت سے صِدْرِ اِبْتَدَا ہے۔ اور اِس سے عام حوادث کو مدد حاصل ہوتی ہے۔ اور وہ اِس میں حاکم ہے۔ اور یہ اُس کے حکم پر جاری ہے اور اُس سے نسبتوں کی نفی کرتی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی ادلّیت بندے کی ادلّیت کی



مردگار ہے۔ اور کائنات کی اولیت کی کوئی چیز مردگار نہیں۔ پس وہاں سوائے عفا  
الہیہ کے نسبتیں نہیں۔ اور نہ اُس کے حکم کے سوا سبب ہے۔ اور نہ اس  
ازل کے بغیر کوئی وقت ہے۔ کہ اس گروہ کا مذہب ہے۔  
اور جو باقی ہے وہ ان تین کے حصر کے تحت داخل نہیں پس وہ اندھا  
بن اور تلبیس ہے۔ اس کی صراحت صاحبِ محاسنِ مجالس نے اسی طرح  
کی ہے۔

اور یہ قول کہ وجود حقائق و باطل پر مبنی ہے۔ تو یہ نادرست ہے۔  
کیونکہ باطل عدم ہے اور یہ درست ہے۔

اس لئے کہ وجود مستفادِ عدم کے حکم میں ہے۔ اور وجود حق کا وجود  
اپنی ذات کے لئے ہے۔ پس جو عدم وجود میں آیا تو وہ وجود میں نہیں آیا مگر  
اُس وجود سے جو اپنی ذات کے لئے نہیں اپنے غیر کے لئے موصوف تھا۔  
اور استفادہ کرنے والا وجود اُس کی عین کے لئے تھا تو وہ محال باطل  
ہے۔ جس کا وجود نہ اپنی ذات کے لئے ہے اور نہ اپنے غیر سے۔

منزل تنزیہیہ۔

یہ منزل کئی منازل پر مشتمل ہے جن میں سے چند یہ ہیں۔ منزل شکر، منزل  
الباس، منزل نشر، منزل انصر و جمع اور منزل رنج و خسران و استحالات  
اور ہم نے اس میں اشعار کہے ہیں۔

منزل التنزیہ والتقدیس      سر مغول حکمہ معقول  
علم یعود علی المتزہ حکمہ      فردوس قدس روضہ مطول  
فمنہ الحق البین مجوز      ماقالہ فرامہ تضلیل

تنزیل و تقدیس کی منازل کے لئے کفکو کاراز اور اُس کا حکم معقول ہے۔  
یہ وہ علم ہے جس کا حکم منترہ پر لوٹ آتا ہے۔ جو فرد جس قدر ادر و منترہ  
مطلوب ہے۔

پس حق السبب منترہ و مجوز ہے۔ جو اُس نے کہا لا اُس کا مرام گمراہی ہے۔  
کہا! حقیقت پر منترہ وہ ہے جس کی ذات کے لئے تنزیہ ہے اور جو  
اُس کی تنزیہ بیان کرتا ہے جائز ہے کہ اُس پر اُس سے تنزیہ ہو اور وہ  
مخلوق ہے۔ اس لئے تنزیہ منترہ پر لوٹی ہے۔ حضور رسالتناہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے فرمایا!

انصأھی اعمأکم ترو علیکم ط یہ تمہارے اعمال تم پر لوٹنے جائیں  
الحدیث  
گے۔

پس جس کا عمل تنزیہ ہو گا اُس پر تنزیہ لوٹ آئے گی اور اُس کا  
مقام اس سے منترہ ہو گا جس سے وہ اپنے اس اعتقاد کے ساتھ قائم  
ہے۔ جو حق تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں اور جہاں جس نے سبحانی میں  
پاک ہوں کہا! اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال کی تعظیم کے لئے کہا! اس  
لئے رومنترہ مطلوب یعنی طلائی یاغ کہا کہ وہ اس بندہ کے محل کی طرف نزول  
تنزیہ ہے۔ جو اپنے خالق کی تنزیہ بیان کرتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَيَهْدِي السَّبِيلَ

## منزلِ تقریب

یہ منزل دو منزلوں پر مشتمل ہے ان میں سے ایک منزل خرق عادت اور  
دوسری منزل اہدیت کن ہے اور میں نے اس میں شعر کہے ہیں۔



لنازل التقريب شرط يعلم      وطاعلى ذات الكمال تصكم  
 فاذا ائى شرط القيامة واستوى      جبارها خضع الوجود ويخدم  
 ههات لا تجنى النفوس ثمارها      الا لئى فعلت وانت مجتم

منازل تقرب کی بشرط معلوم ہونا چاہیے اور ان کے لئے ذاتِ  
 اکوان پر حکم و زبردستی ہے۔

جب قیامت آئے گی اور شرط قائم ہوگی وجود جبار کے حضور میں  
 پست اور خام ہوں گے  
 افسوس نفوس وہی پھیل چئیں گے جو انہوں نے کیا ہوگا۔ اور تو مجسم  
 ہوگا۔

کہا کہ بتقریب صفاتِ محدثات سے ہے کیونکہ محدثات تقرب اور اس  
 کی بندگی قبول کرتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ جل مجدہ الکریم قریب ہے۔ اگرچہ اس  
 کی ذات اس سے موصوف ہے کہ وہ اس کے ساتھ قریب ہے۔ اور اس سے  
 مقصود تقرب و تقرب ہے۔

اور جب کہا بشرط کا علم ہوتا وہ قبل تاثیر ہے۔ کہا! کہ یہ عمر ما سوانے  
 آخرت کے معروف و مشکشف نہیں ہوتا۔

اور کہا نفوس وہی پھیل چئیں گے جو انہوں نے اس دنیا میں خیر و شر کی  
 صورت میں کیا ہوگا۔ پس اس کے لئے تقرب اس کے اعمال سے ہوگی۔  
 فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ      پس جس نے ذرہ برابر اچھا عمل کیا  
 الزلزال آیت ۷      ہوگا اُسے دیکھے گا۔

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ      اور جس نے ذرہ برابر برا عمل کیا ہو  
 گا اُسے دیکھے گا۔  
 الزلزال آیت ۸

## منزل توقع

یہ منزل بھی دو منزلوں پر مشتمل ہے۔ منزل طریق الہی اور منزل سع اور اس میں نظم ہے۔

ظہرت منازل للتوقع ہادیہ      وقطرفہا لبد القرب دانیہ  
فاقطع من اعصاب اللؤلؤا رھا      لا تقطن من العصور العادیہ  
لا تخرجن عن اعتدالک والزمین      وسط الطريق تر الحقائق ہادیہ

توقع کی روشنی تر منزلیں ظاہر ہو گئیں اور اُس کے آثار چھننے کے لیے قریبی ہاتھ کے قریب ہوں گے۔

قربت کی شاخوں سے اُن کے بھیل اتاریں اور مد سے بڑھتی ہوئی شاخوں سے بھیل نہ اتاریں۔

اپنے اعتدال سے نہ نکل اور طریق وسط کو لاکر لے گا تو حقائق کو ظاہر دیکھے گا۔

کہتے ہیں کہ انسان کی جو توقع مٹھی وہی ظاہر ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ جس چیز کا متوقع ہوتا ہے اُس کے باطن میں اُس کا ظہور ہوتا ہے۔ لہذا جب اُس کے غائب سے وہ امر ظاہر ہو جو اُس کے اُس باطن کی طرف ظاہر ہو اچس کی اُسے توقع مٹی۔

پھر وہ اُس کے ظہور کا عالم شہادت میں متوقع ہوتا ہے۔ لہذا چھینچنے میں قریب تر ہوتا ہے۔ اور یہ قول کہ قطر ف دانیہ یعنی بھیل چھننے والا اُس کے ہاتھ کے قریب ہو جاتا ہے۔ کہا کہ اعتدال کے طریق کا تحفظ کرو اور اُس سے انحراف نہ کرو اور یہاں تمہاری حقیقت کی تمہارے لئے ملازمت کے



معنی میں ہے۔ اس سے مت نکلنا جیسا کہ تکرار کرنے والے نکل گئے اور جس کا  
برزخ دو طرفوں کے درمیان ہو گا اُس کے لئے دلوں پر استم شراف یعنی  
اگاہی حاصل کرتا ہے۔ جب وہ ایک کی طرف مائل ہو گا تو دوسرے سے غائب  
ہو جائے گا۔

## منزلِ برکات

یہ منزل بھی دو منزلوں پر مشتمل ہے۔ منزلِ جمع و تفرقہ اور منزلِ خصم  
برزخی۔

اور یہی منزل ملک اور قہر ہے اور اس میں میں نے کہا ہے!

لنزل البرکات نور یسطع	وله حبات القلوب توقع
فیہا التردد لکل طالب مشہد	وہا الی نفس الوجود تطلع
فاذا تحقق سر طالب حکمة	بحقائق البرکات شد المطلع
فالحمد لله الذی فی کونہ	أعیانہ مشہودۃ تسمع

برکات کی منازل کے لئے ایک درخشندہ نور ہے اور اُسے محبت  
قلوب کے ساتھ توفیق ہے۔

اس میں مشاہدہ کے طالب کے لئے زیادتی ہے۔ اور اُس کے لئے  
نفس و مجرد کی طرف اللاح ہے۔

جب طالب حکمت کا راز حقائقِ برکات کے ساتھ محقق ہو جائے تو  
بلندی کے لئے شدت ہے۔

خگر ہے اُس ذات کا جس کے کون میں اُس کے اعیان ظاہر سماعت  
کرتے ہیں۔

برکات افزونی کو کہتے ہیں اور یہ شکر کے نتائج سے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ذات کو شاکر و شکور کے اسم کے ساتھ مستحق نہیں کیا مگر یہ کہ ہم اس عمل کو زیادہ کریں جو ہمارے لئے مشروع ہے۔ اور اس کے ساتھ عمل کریں بیساکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہمارے شکر کرنے کے ساتھ نعمتوں کو زیادہ فرماتا ہے۔ پس ہر نفس افزونی پر مطلع ہے۔

کہا جب حکمتوں کے طالب کے لئے زیادہ ہونا متحقق ہو جاتا ہے تو وہ امور کے ساتھ منفرد ہو جاتا ہے۔ اور جہد و جہد کرتا ہے کہ اس میں اس کا کوئی شریک نہ ہو تاکہ اس نوع سے زیادہ سے زیادہ حاصل کرے یہ مقام رکھنے والا اس حال کے لئے مراقبہ کی حالت میں ہوتا ہے۔ جسے وہ طلب کرتا ہے۔

## منزل اقسام و ایلاء

یہ منزل متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں۔

منزل فہو انیات رحمانیہ، منزل قاسم روحانیہ، منزل رقوم، منزل مساقط لور، منزل شعرا، منزل مراتب روحانیہ، منزل نفس کلید، منزل قطب، منزل الفساق الالوار علی عالم الغیب، منزل مراتب نفس ناطقہ، منزل اختلاف طرق، منزل مودت، منزل علوم الہام، منزل نفوس حیوانیہ، اور منزل صلوة الوسطی۔

أحكامها في عالم الارض  
من قام بالسنة والفرض  
وحكمها في الطول والعرض

منازل الاقسام في العرض  
تجرى افاك السعور على  
وعلمها وقف على عينها



اور میں نے اس میں کہا!  
 منازلِ اقسامِ عرض میں ہیں۔ اور ان کے احکامِ عالمِ عرض میں ہیں۔  
 وہ فلاکِ سعود کے ساتھ اُس پر جاری ہوتی ہیں جو سنت اور مرض  
 کے ساتھ قائم ہو۔

اُن کا علم اُن کی عین پر وقت ہے اُن کا حکم طویلِ عرض پر جاری ہے۔  
 کہا کہ قسم تہمت کا نتیجہ ہے اور حق تعالیٰ جل شانہ مخلوق کے ساتھ  
 وہی معاملہ کرتا ہے جس پر وہ مخلوق سے نہ کہ اُس حیثیت سے جس پر وہ خود  
 ہے۔ لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ملائکہ کے لئے قسم نہیں کھائی کیونکہ وہ  
 عالمِ تہمت سے نہیں اور نہ مخلوق کا حق ہے کہ وہ مخلوق کی قسم کھائے۔  
 یہ ہمارا مذہب ہے۔ اگر کوئی مخلوق کی قسم کھاتا ہے تو وہ ہمارے نزدیک  
 گنہگار ہے۔ اور اس کا کفارہ نہیں۔ جب کہ وہ جس میں واقع ہے اُس پر توبہ  
 کرے اور کچھ نہیں۔

اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے مخلوقات کے ذکر کے ساتھ کھائی تو بنفسہ  
 کھائی اور اسم کا حذف کرنا کتابِ عزیز سے متعدد مقامات میں اظہارِ اسم  
 پر ہے۔ مثلاً اُس کا یہ ارشاد ہے!

فَوَدَّ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ  
 لَئِن آسَمَانٌ أَوْ زَمِينٌ كَرَّتْ لِي قِسْمٌ

الذاریات آیت ۲۳

مُحِبِّ تَمَامِ مَشْرِفُونَ أَوْ مَغْرِبُونَ كَرَّتْ لِي قِسْمٌ  
 بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
 المعارج آیت ۴۰

تو یہ اعلام اُن مقامات میں ہیں جہاں اسم کے لئے ظاہر طور پر ذکر  
 جاری نہیں۔ کیونکہ وہاں اللہ تعالیٰ سبحانہ کے ارادہ کے لئے اسم امر

غائب ہوتا ہے۔ اسے نبی اور رُلی ملہم سے دُبی جانتا ہے جسے حق تعالیٰ اس کا عرفان عطا فرمائے۔ کیونکہ قسم اُس کی تعظیم پر دلیل ہوتی ہے جس کی قسم کھائی جائے اور بلا شک و ریب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر نبی و نابیٰ کے لئے اس کا ذکر قسم میں کیا ہے۔

پس اس میں بلند و لیسٹ، مرضی و مغضوب، محبوب و غیر محبوب مومن و کافر اور موجود و معدوم داخل ہیں۔

اور منازل اقسام کو نہیں جانتا مگر وہ جسے عالم الغیب کی معرفت حاصل ہے۔

پس گمان غالب ہے کہ اسمِ الہی یہاں مضموم ہے۔ اور ہم نے آپ کو اس کی پہچان کر دادی ہے کہ عالمِ غیب طول اور عالمِ شہادت عرض ہے

## عالمِ انیت

یہ منزل متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے منزل سلیمان علیہ السلام قوسرے انبیاء کے علاوہ منزلِ سترہ کامل منزلِ اختلافِ مخلوقات منزلِ روح اور منزلِ علوم اور میں نے اس میں کہا!

أئمة قدسية مشهودة	لوجودها عند الرجال منازل
تفنى اليك ان اذا تجت صورة	في سورة اعلامها تفاضل
وتربك في وجودها بتعوتها	خلف الظلال وجودها لك شامل

حقیقتِ قدسیہ مشہودہ ہے مردوں کے نزدیک اس کے وجود کے لئے منزلیں ہیں۔

جسب کسی سُورت میں جس کی نشانیاں فاضل ہوں کوئی صورت تجلی پنہ پر



ہوتی ہے تو کائنات فنا ہو جاتی ہے۔

اور تجھ میں اپنے وجود کی تعریفوں کے ساتھ مجھے دیکھتی ہے اس کا وجود تیرے لئے سالوں کے پیچھے شامل ہے۔

کہا کہ حقیقت الہیہ مغربیہ منزیمہ کی تعریفوں کے ساتھ ہے۔ جو اس کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ تو ان کے سوا ہر ذات فنا ہو جاتی ہے۔ اگرچہ اس کے مشاہدہ شخص واحد میں اس کے احوال کی حیثیت سے بڑھ گئے ہوں ، اور اشخاص میں ان کے احوال کے مختلف ہونے کی صورت میں ہے۔ چونکہ حقیقت یہ دیتی ہے کہ ہم سے کوئی مشاہدہ کرنے والا اس کا مشاہدہ نہیں کر سکتا مگر اپنی ذات کے ساتھ۔

جیسا کہ یہ حقیقت ہم سے سوائے اپنی ذات کے کسی چیز کا مشاہدہ نہیں کرتی۔ پس ہر حقیقت دوسری حقیقت کے لئے آئینہ ہوتی ہے۔

السومن مرآة اخيه  
یعنی مومن اپنے بھائی کا آئینہ ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں۔

فیس كمثله شیء

الشوریٰ آیت ۱۱

## منزل دھور

یہ منزل متعدد منازل پر حاوی ہے جن میں سے ،

منزل سابعہ ، منزل عزت ، منزل روحانیت افلاک ، منزل امر الہی ، منزل ولادت منزل موازنہ ، منزل بشارت باللقاء۔

اور اس میں میں نے کہا!





ہم الدلیل علی من قال ان انا سر الوجود والی عینہ فہما  
 نم الدلیلان اذ دلا بحاہما لا کالذی دل بالاقوال فانصرما  
 تحقیق میں لام اور الف، کی منازل بقائے الفصائل کے وقت دونوں  
 کے وصل کا حال ہے۔

دونوں اُس پر دلیل ہیں جو کہتا ہے کہ میں سر الوجود ہوں اور میں اس  
 کے فہم کی عین ہوں۔  
 دونوں دلیلیں اچھی ہیں جب دونوں کے حال کے ساتھ دلالت  
 کریں نہ کہ اُس کی طرح جو اقوال کے ساتھ دلالت کرتا ہے اور الگ ہو جاتا  
 ہے۔

کہا! کہ اگر لام اور الف کا ارتباط منعقد ہو تو دونوں کی عین ایک ہو جاتی ہے  
 اور یہ حروف اٹھائیس مقامات میں واڈ اور یاء کے درمیان کے اردواج  
 سے ظاہر ہیں۔ پس لام اور الف دونوں کے لئے صحت و اعتدال سے  
 جب الف میں علت سے اور لام میں صحت سے ہو تو اس کے اردوں  
 حروف کے درمیان مناسبت واقع ہو گئی۔ پس صحیح سے حرفِ صحت  
 ہو اور معتل سے حرفِ علت پس اُس کے دونوں ہاتھ رحمت کے ساتھ  
 کھلے ہوئے ہیں۔ اور اُس کی نقیض اور ضد کے ساتھ بند ہیں۔ اور لام  
 الف کے لئے مفرد نظم میں صورت نہیں بلکہ وہ اُس میں پوشیدہ ہے اور واڈ  
 اور یاء کے درمیان اُس کے حال پر مرتبہ اور اُس کی جگہ میں زحاء، اور  
 طاء یا البسہ قائم مقام ہوئے پس اُس کے لئے اُس غائب میں سالزاں  
 آٹھواں اور نوواں مرتبہ ہے۔

اور اُس کے لئے بدر و حلال کے درمیان قمر کی منزل ہے۔

پس اُس کے غیبِ ظہور میں اُس کے ساتھ ہمیشہ رتبہ برزخ سے تو وہ جو بیسواں ہے جب کہ اُس کے لئے زاء کے ساتھ سالواں جاء کے ساتھ آٹھواں اور طاء کے ساتھ لواں مرتبہ ہے۔ اور دن جو بیس گھنٹوں کا ہوتا ہے۔ آپ اِس کے ساتھ کسی بھی سماعت میں غل کر میں۔ میزان غل پر وضع ہونے کے ساتھ آپ کا غل کامیابی حاصل کرے گا۔ کیونکہ وہ حروفِ رقم میں ہے نہ کہ طبعی حروف میں کیونکہ اُس کے لئے سوائے لام کے حروفِ طبعی نہیں۔ اور وہ طق اور دونوں ہونٹوں کے درمیان حروفِ لسان سے ملا ہوا ہے۔ جب کہ الف حروفِ طبع سے نہیں تو وہ نائِب نہیں ہوتا مگر ایک حرفِ کائِب ہوتا ہے۔ اور وہ لام سے جس سے الف اُس وقت پیدا ہوتا ہے جب اُس کی حرکت کو پُر کیا جائے پس اگر اُس کی حرکت سیر نہیں ہوگی تو پھر ظاہر ہوگا۔

ایسے ہی بعض علماء نے لفظِ طبعی میں نہیں رقم وضعی میں الف کو نصف حرف اور ہمزہ کو نصف حرف مقرر کیا ہے۔

## لام اور الف کا ملاپ کیسے ہے؟

پھر ہم لوگ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لام الف کے ساتھ انقاد پذیر ہو جیسا کہ ہم نے کہا کہ وہ عین واحد یعنی ایک ذات ہو گئے کیونکہ ان کی دونوں رائیں اُن کے دو ہونے پر دلالت کرتی ہیں پھر اُس کے اسم کے ساتھ عبارت اُن کے دو ہونے پر دلالت کرتی ہے پس وہ دو اسموں سے ایک اسم مرکب ہے۔ دو ذوات کے لئے ایک ذات لام ہے اور دوسری الف دلیکن جب شکل میں ایک صورت پر ظاہر ہوئے تو دیکھنے والا دونوں کے درمیان



فرق نہیں کر سکتا اور وہ امتیاز نہیں کر سکتا کہ دونوں دونوں میں لام کون سا ہے جس سے پتہ چلے کہ دوسری ران الف ہو۔ پس اس میں اختلاف کتابت ہے چنانچہ ان میں سے بعض نے اس میں تلفظ کی رعایت کی ہے اور بعض نے اس خط کے ابتدائی مقام کو اس کا اقل مقرر کیا ہے پس وہ دونوں جمع ہونے کر لام کو الف پر مقدم کیا جائے کیونکہ الف یہاں یقیناً لام سے پیدا ہوا ہے۔ اور ایسے ہی ہمزہ لام کے عقب میں ہے جیسا کہ!

لا تَمَّ اشْدْرَهْبَةً . اور اس کی امثال ہیں۔

یہ حرف یعنی لام الف افعال میں حرف التباس نہیں پس مخلوق کے ہاں ظاہر فعل نلہ صی نہیں پاتا جس شخص کے لئے آپ نے کہا! کہ وہ اللہ کے لئے ہے۔ تو آپ نے سچ کہا اور اگر کہا! کہ وہ مخلوق کے لئے ہے تو سچ کہا! اور اگر یہ نہ ہوتا تو تکلیف اور بندے کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اصنافِ عمل درست نہ ہوتی۔ حضور رسالتنا اب صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ تمہارے یہ اعمال تم پر لوٹائے جائیں گے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا النساء آیت ۱۲۷ ہے۔

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے!

اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ حم السجدة آیت ۴۰

اب جو تمہارا جی چاہے کرو بیشک وہ تمہارے سب کام دیکھ رہا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حق فرمایا ہے۔ ایسے ہی دونوں دونوں میں لام یا الف مقرر کی ہیں تو آپ نے سچ کہا! اگر وہ علماء کے نزدیک شکل میں وضع کرنے

میں اختلاف عمل ہے۔ اور ہر وہ شخص جو صورت کے ساتھ تحقق کے لئے دونوں راہوں سے دلالت کرتا ہے کہ دوسرے کے بغیر ایک کے لئے فعل ہے۔ اور اس کا ساتھی منقطع ہو جاتا ہے اور ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر اس کے علاوہ اس میں اس شان کا مالک اُس کا مخالف ہے اور اپنے گمان میں دلالت کرتا ہے۔ اس قول کے ساتھ جیسا کہ اُس کے مخالف کے ساتھ ہے تو یہ امر متعارض اور مشکل ہے۔ مگر اُس شخص پر مشکل نہیں جس کی بصیرت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے روشن فرمایا ہے اور اُسے سیدھے راستے کی ہدایت کی ہے۔

## منزل تقریر

تفررت المنازل بالسكون      ورجعت الظهور على الكون  
ودلت بالبيان على عيون      ملحجرة من الماء المعين  
ودلت بالهوق سبحانه      اذا لعت على النور المبين

منازل کا تقریر سکون کے ساتھ ہے اور ظہور پوشیدگی پر راجح ہے۔

ہم نے چشموں پر ایمان کے ساتھ دلالت کی ہے جو مصفا پالی سے جاری ہوئے۔

ہم نے برسنے والے بادل کے ساتھ دلالت کی جب ہم نے نذر میں پر روشنی دیکھی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے پابھیے! کہتے ہیں کہ ثبوت منازل کو مقرر کرتا ہے تو جو ثابت ہو وہ ثابت ہو۔ اور سرعین کے لئے اس کی حقیقت پر ظاہر ہوا۔ کیا آپ نے دیکھا کہ جو آپ کی حرکت میں تیرتی رہی کئی لوگوں سے شہدہ واقع ہوتا ہے۔



تو ناظر کسی چیز پر اُس کے خلاف تکلم دیتا ہے جس پر وہ تیز ہے۔  
 پس وہ آگ کے حق میں کرتا ہے جس میں چنگاری یا سر میں سبتی ہوتی ہے  
 جب اُسے عرض میں تیزی سے حرکت دی جاتی ہے تو وہ خطِ مستقیم بن جاتا ہے  
 یا اُسے تیزی سے پھیرتا ہے۔ تو ہوا میں آگ کا دائرہ دیکھتا ہے اور اس کا  
 سبب عدم ثبوت ہے۔ جبکہ منازل کا ثابت ہونا اس پر دلالت کرتا ہے جو  
 علوم الہیہ سے اُس پر تاوی ہے۔

## منزل مشاہدہ

روحہ فبنا نزل	فی فناء الکون منزل
مالہ نور ولا ظل	انہ لیلۃ قدری
مالہ عہ تنقل	ہو عین النور صرفا
ملک فی الصدر الاول	فانا الامام حقا
فیولکم وبعزل	عندہ مفتاح امری
لست بالساک الاعزل	سمہر یانی طوال
دائم لایتب بدل	فالقام الحق فیکم
وهو الامام الاعدل	وهو القاهر منه
جل من المہاتہ اکبر	لیس بالنور المثل
بمکان السر الافضل	وانا منه یقینا
وامر الامر انزل	فبعین العین اُسمو

ناتے لون میں ایک منزل ہے۔ ہم میں اُس کی روح نازل ہوتی ہے  
 بے شک وہ لیلۃ القدر ہے اور اُس کے لئے نہ نور ہے نہ ظل  
 وہ عین نور پھرتا ہے اُس کے لئے اُس سے منتقل نہیں کیا جاتا۔  
 پس میں امام برحق ہوں اور صدرِ اقل میں بادشاہ ہوں۔

میرے امر کی نئی اُس کے پاس سے وہ تمہیں حاکم بنانا ہے اور معزول کرتا ہے۔

میری تاریکیاں طویل ہیں، میں معزول ہونے والی بلندی سے نہیں ہوں۔ پس تم میں بلیتہ حق کا مقام ہے جو تبدیل نہیں ہوتا۔ اور وہ اُس سے غالب ہے۔ اور وہ امام عادل ہے۔ وہ نورِ ممتل کے ساتھ نہیں بلکہ آبِ دمی گئی تلوار سے کامل تر ہے۔ میں یقیناً برترِ افضل کے مکان کے ساتھ اُسی سے ہوں۔ پس عین العین کے ساتھ بلند ہوں اور امر الامر کے ساتھ اترتا ہوں۔ کہا کہ! ایلتہ القدر کی مثل حالتِ فنا میں نہ نور ہے نہ ظل مچھ کہا! وہ ضیاء حقیقی اور ظلِ حقیقی ہے۔ کیونکہ یہ وہ اصل ہے جس کی صند نہیں۔ اور انوار کے مقابلِ ظل ہے اور یہ اُس کے مقابل کوئی چیز نہیں اور کہا میں امام ہوں تو اس کا معنی یہ ہے کہ اُس خاص درجہ سے حق کے لئے حق کا شہود ہے اور وہ صدقِ اول ہے اور اس مقام سے صورتوں میں تفصیل کثرت اور اعدادِ واقع ہوتے ہوتے ہیں۔ اور تاریکیوں کو عالم میں تاثیرِ قیومہ سے کٹا یہ مقرر کیا۔ اور اس کے لئے ثبوت ہے۔ اور یہ اس لئے کہا کہ تاریکیاں تبدیل نہیں ہوتیں۔ اور اُس کے لئے غلبہ اور عقل ہے جو تشبیہ کو قبول نہیں کرتا ہے۔ پس میں شہود ذات کے ساتھ بلند ہوتا ہوں اور امر الہی کے ساتھ اترتا ہوں۔ اور عالم میں امام ہوں۔

منزلِ الفتن

اور یہ منزل ایک ہی ہے اس میں میں نے کہا!



منازل الالفۃ مالوفہ وہی بہذا النحت مشرور  
 فقل من عرس قبہا اقم فانہا بالامن محفوفہ  
 وہی علی الالفین موقوفہ وعن عذاب الوتر مصروفہ

الفیت کی منزلیں مالوف ہوتی ہیں اور یہ اس لغت کے ساتھ پہچانی جاتی ہیں۔

جس کی نئی شادی ہوئی ہے اُسے کہیں کہ اس میں قائم ہو کیونکہ وہ امن کے ساتھ احاطہ کی گئی ہے۔

اور یہ دو پر موقوف ہے اور اکیلے کے عذاب سے پھیری گئی ہے۔  
 یہ منزل شادیوں اور سرورِ فرحت کی منزل ہے اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُس احسان کے ساتھ ہے جو اُس نے اپنے نبی کریم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فرمائے تو فرمایا!

لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
 مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ  
 اگر آپ تمام زمین میں جو کچھ ہے خرچ کر دیتے تب بھی ان کے دلوں کو باہم نہ ملا سکتے۔

الانفال آیت ۶۳

آپ پر ارادہ فرمایا تو ارشادِ ربانی ہوا!

وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ  
 لیکن اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کو آپس میں ملا دیا۔

الانفال آیت ۶۳

اس سے یہ مراد ہے کہ وہ آپ سے مودت رکھتے ہیں اور آپ کی اطاعت کرتے ہیں اور آپ کی نصیحتیں کرتے ہیں۔

## منزلِ استخبار

یہ منزل متقدّم منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں منزلِ منازعتِ ردّیہ  
منزلِ حلیمتِ السعداء، کیفِ تطہر علی الشقیاء، منزل الکلون قبل الانسان،  
اس میں میں نے کہا ہے!

اذا استفهت عن اُجابِ قلبی	اذا استفهت عن اُجابِ قلبی
منازہم بلفظک لیس الا	منازہم بلفظک لیس الا
وعظت النفس لا تنظر الیہم	وعظت النفس لا تنظر الیہم
لفظہم وعسی اُحظی بکون	لفظہم وعسی اُحظی بکون
ومن یحب انی اُحِقّ الیہم	ومن یحب انی اُحِقّ الیہم
وتروصدہم عینی ودمی سوادہا	وتروصدہم عینی ودمی سوادہا

جب آپ نے میرے قلبی اجاب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے  
مجھ پر استفہامِ لفظی پر محال کر دیا۔

ان کی منازل آپ کے لفظ کے ساتھ نہیں مگر افسوس میری شرمی قیمت  
اور اس کے لئے میرا حجتہ اچھا نہیں۔

میں نے نفس کو نصیحت کی کہ ان کی طرف نہ دیکھ تو اُس نے اپنی خاطر  
طبعی کے ساتھ میری نصیحت پر النفات نہ کیا۔

میں نے اُن سے یہ لفظ کہا کہ شاید کون کے ساتھ حصّہ حاصل کر دوں  
تو وہ عین میرا کون بنے اور عین میرا لفظ بنے۔

عجیب ہے کہ میں اُن کی طرف راغب ہوں اور اُن سے سوال کرتا ہوں  
جنہیں دیکھتا ہوں کہ وہ میرے ساتھ ہیں۔

میری آنکھ اُن کا انتظار کرتی ہے اور وہ میری آنکھ کی سیاہی میں ہے۔



میرا دل ان کا مشتاق ہے اور وہ میرے پہلو کے اندر ہیں۔

کہا کہ! جب میں نے اُن سے پوچھا تو وہ میری زبان میں جب میں نے اُن کی طرف دیکھا تو وہ میری آنکھ کی سیاہی میں ہیں، جب میں نے اُن میں غور دیکر کیا تو وہ میرے دل میں ہیں میں اُن کی طرف مشتاق ہوا تو وہ حال میں میرے ساتھ ہیں۔

پس وہ میری آنکھ میں اور میں اُن کی آنکھ نہیں ہوں۔ کیونکہ اُن کے پاس مجھ سے وہ نہیں جو اُن سے میرے پاس ہے

## منزلِ وعید

یہ منزل ایک ہی ہے جو کون کے ساتھ مسک کرنے اور جو روزِ برتن  
دستی پر حاوی ہے۔ اور اس میں میں نے کہا!

ان الوعد لمنزلان هما لمن ترك السلوك على الطريق الاقوم  
فاذا تحقق بالكمال وجوده ومشي على حكم العلو الاقدم  
عادا نعبا عنده فنعيه في النار وهي نعيم كل مكرم

بے شک وعید دو منزلوں کے لئے ہے۔ اور وہ دونوں اس کے لئے ہیں جس نے مصنوع طریق پر چلنا چھوڑ دیا۔

جب اُس کا وجود کمال کے ساتھ متحقق ہوا اور علوِ قدیم کے حکم پر چلا۔  
وہ اُس کے پاس نعمت کی سورت میں لوٹ آئیں پس اُس کی نعمت اُنک میں ہے اور یہ نعيم ہر اکرام والے کا ہے۔

منزلِ ردھانی عذابِ نفوس اور منزلِ جہنمی عذابِ محسوس ہے اور یہ نہیں ہوتا مگر اُس کے لئے جو طریقِ شریعت سے اپنے ظاہر و باطن سے

پھر باقی ہے۔ جب اُس کے نئے استقامت ہوتی ہے اور اس کے لئے عنایتِ سبقت لے جاتی ہے تو وہ اس سے محفوظ ہو جاتا ہے۔  
اور اس سے مجاہدہ کی آگ کی نعمت کے ساتھ جنّت کا مشاہدہ کرتا ہے۔

## منزلِ امر

یہ کئی منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں۔ منزلِ اُرواحِ برزخیہ، منزلِ تعلیم، منزلِ ستری، منزلِ سبب، منزلِ تائم، اور منزلِ قطب و امین، اور ہم نے اس میں یہ کہا ہے۔

منزل الامر هو آئینۃ الذات	بہا تحصل امر احوی و لذاتی
فلینتی قائم فیہامدی عمری	ولا ازرل الی وقت الملاقاة
فقرة العین للختار کان له	اذا توز فی صدر المناجاة

منازلِ امرِ لادہ انیمت ذات ہے جس کے ساتھ فرخیں اور لذتیں حاصل ہوتی ہیں۔

کاش میں عمر کی پوری مدت اس میں قائم رہتا اور ملاقات کے وقت تک زائل نہ ہوتا۔

پس آنکھ کی ٹھنڈک مختار کے لئے ہوتی ہے اور یہ اُس کے لئے اُس وقت ہوتی ہے جب وہ صدرِ مناجات میں ظاہر ہو۔

امرِ الہی صفتِ کلام سے ہے اور وہ شریعت کی جہت سے اولیا اللہ کے سوا مسرود ہے اور حضرت الہیہ میں کوئی امر تکلیفی نہیں مگر وہ شروع ہوگا۔



پس دنی کے سنے اس سماع کے بعد کچھ باقی نہیں۔ جب انبیائے کرام کو امر سوتا ہے تو اس کی سماعت کے وقت یہ لذت اس کے وجود میں جاری و ساری ہو جاتی ہے۔ لیکن اولیاء اللہ کے لئے وہ مناجات باقی رہتی ہے جس میں کہانی اور گفتگو نہیں تو اہل کشف سے بہرہ شخص جو یہ کہتا ہے کہ وہ اپنی سرکات و سکنت میں امر الہی کے ساتھ مامور ہے۔ لویہ امر شرعی محمدی، تکلیفی کے مخالف ہے تو بے شک اس امر پر التباس ہے اگر وہ اس میں سچائے اور کہتا ہے کہ اس نے سنا لویہ اس کے سوا ممکن نہیں کہ اس کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت میں تجلی الہی ظاہر ہو۔

پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے نبی سے مخاطب ہو یا اپنے نبی کو خطاب کرتے وقت سماع میں اس ولی کو قائم فرمائے اور یہ اس لئے ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے اس امر کو پہنچا ہے۔ جو امر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کے ساتھ مقرر فرمایا ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ حق تعالیٰ سے کسی حضرت میں اس امر کو سُن لے جو حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے لئے ہیں۔ تو وہ کہے کہ مجھے حق تعالیٰ نے اس کا امر فرمایا ہے اور یہ اس کے حق میں توفیق ہے۔ جس کے ساتھ اسے امر ہوا۔ اور یہ سبب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ منقطع ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کے مشروع اور امر سے اس میں اولیاء اللہ کے لئے اسخ قدم ہے۔

پس یہ ان منازل سے وہی اصناف لائی گئی ہیں جن کا ذکر ہم نے کیا ہے اب ہم ہر منزل سے خاص صفات کا ذکر کرتے ہیں۔

منزلوں کی خاص صفات : درجہ منزل لاج میں خاص صفات

کا تعلق لامتناہی علم کے ساتھ ہے۔

منزل رموز کی صفات کا خاص تعلق خواص کے ساتھ اعداد و اسماء کا علم ہے۔ یہی کلمات و حروف ہیں اور ان میں سیمیا کا علم ہے۔  
منزل دعا کی خاص صفات علوم اشارہ اور تجلیہ یعنی آراستہ ہونے سے ہے۔

منزل افعال کی خاص صفات علم آگہی یعنی علمِ دقت ہے۔  
منزل ابتداء کی خاص صفات علم مبداء و معاد اور معرفتِ اولیات سے ہر چیز ہے۔

منزل تمیز بہہ کے لئے خاص صفات لباس پہننے اور اتارنے کا علم ہے۔

منزل تقریب کی خاص صفات علم دلالات ہے۔  
منزل توقع کی خاص صفات علم نسبت و اضافات ہے۔  
منزل برکات کی خاص صفات علم اسباب و شروط اور علل اور دلائل و حقیقت ہے۔

منزل اقسام کی خاص صفات علوم عظمت ہیں۔  
منزل دہر کی خاص صفات علم ازل اور وجود کی حیثیت سے اللہ رب العزت کی ہمیشگی ہے۔

منزل انیت کی خاص صفات علم ذات ہے۔  
منزل لام الف کی خاص صفات مکوں کی طرف کون کی نسبت ہے  
منزل تقریر کی خاص صفات علم حضور ہے۔  
منزل فناء کاٹنات کی خاص صفات علم قلب اعیان ہے۔



منزلِ اُلفت کی خاص صفات علمِ التمام ہے  
 منزلِ استفہام کی خاص صفات ”لیس کبثلہ مشئ“ کا علم ہے  
 منزلِ امر کی خاص صفات علمِ عبودیت ہے۔

وصل : جاننا چاہئے کہ ان انیس منازل سے ہر منزل ممکنات سے ہے  
 پس ان میں ملائکہ کی صنف ہے۔ اور وہ صنفِ واحد ہے اگرچہ ان کے  
 احوال میں اختلاف ہے۔

### اٹھارہ علم اجسام

علمِ اجسام اٹھارہ ہیں جن میں سے افلاک کی گیارہ الزواح ہیں اور گیارہ  
 چار ہیں، مولدات تین ہیں۔

اور اس کے لئے دوسری وجہ بھی ہے۔ حضرت الہیہ میں ان  
 کے ممکنات سے ان کا مقابلہ ذات کے لئے جو بہر ہے اور وہ اقل ہے۔  
 دوسرا عرض ہے اور وہ صفات کے لئے ہیں تیسرا زمان ہے اور وہ از  
 کے لئے ہے۔ چوتھا مکان ہے اور وہ استواء کی تعریفوں کے لئے ہے۔  
 پانچواں اصناف ہے جو اصناف کے لئے ہے۔ چھٹا فہو انیہ ہے جو اذاع  
 کے لئے ہے۔ ساتواں کیفیات ہے جو اسماء کے لئے ہے۔ آٹھواں  
 کیفیات ہے جو تجلیات کے لئے ہے۔ نواں تاثیرات ہے جو وجود  
 کے لئے ہے۔ دسواں انفعالات ہے جو اعتقاد کی صورتوں میں ٹھہور کے  
 لئے ہے۔ گیارہواں خاصیت ہے اور یہ احدیت کے لئے ہے۔ بارہواں  
 حیرت ہے اور یہ نزول و فرحت اور قرص کے ساتھ اور ان کی مثل وصف  
 کے لئے ہے تیرہواں حیات کا ثبات ہے۔ چوزندہ کے لئے ہے۔

چودھواں معرفت سے جو ہم کے لئے ہے۔ پندرھواں ہوا جس ہے جو ارادہ کے لئے ہے۔ سولہواں البصار ہے جو بعیرت کے لئے ہے۔ سترھواں سمع ہے جو سمیع کے لئے ہے۔ اٹھارواں انسان ہے جو کمال کے لئے ہے ایںواں الوار اور اندھیرا ہے جو روشنی کے لئے ہے۔

## انیس منزلوں کے نظام

وصل : ان کے نظام قرآن سے وہ حروفِ نہجی ہیں جو صورتوں کے اول میں ہیں۔ یہ چودہ حرف ہیں، جن میں اکیلا، ثنائیہ، ثلاثیہ، رباعیہ، اور خماسیہ پانچ مرتبے ہیں، ان کے نظامِ جہنم کے انیس خازن فرشتے ہیں۔

تاثیر میں ان کے نتائج بارہ بُرج اور سات ستارے ہیں۔ قرآن مجید سے ان کے نظامِ ربیعِ اللہ کے حروف اور رجال سے ان کے نظامِ بارہ نقیب اور سات ابدال ہیں۔ ان سات ابدالوں سے چار اوتاد دو امام اور ایک قطب ہیں۔

حضرت الہیہ سے اور کوانِ عالم سے ان منازل کثیر نظام ہیں۔

## امامِ مبینؐ نے گھیرا ہوا ہے

وصل : جانا چاہئے کہ منزل منزل اُس منزل سے عبارت ہے جو ان تمام منزلوں کو جمع کرے جو عالمِ دنیا میں اور اس سے شریٰ تک ہو اور یہ امامِ مبین سے موسوم ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!



وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامِهِ اور ہر چیز کو امام مبین میں گھیر رکھا  
مُبِينٌ لِّسُنَّهِ لیس آیت ۱۲ ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد "أَحْصَيْنَاهُ" سے اس پر دلیل ہے کہ  
اسے علوم لامتناہیہ و دلچت کئے گئے ہیں۔

پس ہم نے دیکھا کہ کسی ایک کے لئے اس کا عدد منحصر ہے پس وہ  
باوجود مناسی ہونے کے فارح ہیں۔ کیونکہ اس میں نہیں ہے۔ مگر وہ جو  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے تخلیق عالم کے دن اُس کی طرف کا حال گزار جانے تک  
رکھا۔ اور عمارتِ آخرت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

پس ہم نے ثقہ علمائے باللہ سے پوچھا کہ کیا ان علوم کی اُمتات اسی  
پر منحصر ہیں۔ جس پر یہ امام مبین حاوی ہے۔

اُس نے کہا! ہاں مجھے ایک ثقہ امین سچے سامتی نے خبر دی ہے اور  
مجھ سے عہد لیا کہ میں اس کے نام کا تذکرہ نہ کروں۔ کہ اُمتاتِ علوم اُم  
کو متقسم ہیں۔ جو کثرت کی بنا پر بے شمار ہیں۔ ان کے تعداد علوم میں سے  
ایک لاکھ ایک نوع سے انتیس ہزار اور ایک نوع سے چھ صد ہے۔ ہر نوع  
لا تعداد علوم پر حاوی ہے۔ جنہیں منازل سے بغیر کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے شکر

میں نے اُس ثقہ آدمی سے پوچھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے کسی  
کو پہنچی ہیں۔ اور اس علم کے ساتھ کسی نے احاطہ کیا ہے؟  
اُس نے کہا! نہیں۔

پھر کہا!

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ

تذکرہ آیت ۳۱

اور آپ کے رب کے لشکروں کو  
آپ کے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا

جب لشکروں کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں اور حق تعالیٰ کے لئے  
کسی کا جھگڑا نہیں کہ اُسے مقابلے کے لئے ان لشکروں کی احتیاج ہو۔ اُس نے مجھے  
کہا تعجب نہ کریں۔

فَوَرَّتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

الذکر آیت ۲۳

پس قسم ہے آسمان اور زمین کے رب  
کی۔

نہ کہا! وہ کیا!

ہ حضور رسالتاً علی اللہ علیہ وآلہ

کے حق میں فرمایا ہے۔!

بے شک اللہ آپ کا مولیٰ ہے اور علاؤ

ازہیں جبریل اور نیک مومن اور ملائکہ

آپ کے مدد کار ہیں۔

التعظیم آیت ۳

تو یہ لشکروں سے عجیب تر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے عجیب اسرار ہیں۔

جب اُس نے مجھے یہ کہا تو میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کیا

کہ وہ مجھے اس مسئلہ کے فائدہ بہر مطلع فرمائے اور اس کی جو عظمت ہے مجھے

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فی نفسہ اس کے مقابلہ میں مقرر فرمایا ہے اور جبریل اور نیک

بندے اور ملائکہ۔ تو مجھے اس کی خبر دی گئی تو مجھے کسی چیز کے ساتھ اتنی شادمانی

حاصل نہیں ہوئی جو اس معرفت کے ساتھ ہوئی۔

ازواجِ مطہرات کا کس پر بھروسہ تھا؟

مجھے یہ علم بھی حاصل ہوا کہ حضور رسالتاً علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دونوں



ازواجِ مطہرات کو کس کا بھروسہ تھا اور انہیں کس چیز سے نفیبت حاصل ہوئی تھی چنانچہ اگر اللہ تبارک و تعالیٰ اس نصرت و امداد میں اپنی ذات کا ذکر نہ فرماتا تو فرشتوں اور مومنوں کو یہ استطاعت نہ تھی کہ آپ کی ازواجِ مطہرات کے بالقابل کھڑے ہوتے۔ اور مجھے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ان دونوں کو علم باللہ حاصل تھا اور جو تانہیں ان دونوں کو عالم میں اس قوت نے عطا کی یہ اسی علم سے تھی جیسا کہ وہ ہمت پوشیدہ ہے۔

میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا سپاس گزار ہوں کہ اُس نے میری اس پر مدد فرمائی تو میرا بہ گمان نہیں کہ مخلوق میں سے کسی اور نے بھی ایسا بھروسہ کیا ہو جو حضور رسالتِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان دونوں ازواجِ مطہرات نے کیا ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کا بیان قرآن مجید میں اس طرح آیا ہے

اگر تھاکے مقابلے کی مجھ میں طاقت  
ہو یا کسی مضبوط رکن کا سہارا ہوتا  
تو میں اُس کی پناہ لیتا۔

لَوْ اَنَّ لِيْ بِكُمْ قُوَّةٌ اَوْ لَوْ وُجِدَ اِلَيْ  
رُكْنٌ مَّشْدُوْدٌ

صُود آیت نمبر ۸۰

اور ان کے پاس مضبوط رکن موجود تھا اور وہ اُسے نہیں جانتے تھے۔ پس حضور رسالتِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی شہادت دینے ہوئے فرمایا!

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السُّبُوْحَةَ  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السُّبُوْحَةَ  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السُّبُوْحَةَ  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السُّبُوْحَةَ

اللہ تعالیٰ میرے بھائی لوط علیہ السلام پر رحم فرمائے، وہ مضبوط رکن کی طرح پناہ مانگتے تھے۔

المحدث

جب کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ اور ام المومنین حضرت حفصہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس سزکن کو جانتی تھیں اگر لوگوں کو اس بات کا علم ہو جائے  
پھر ان دونوں کو آگاہی حاصل تھی تو:

اس آیت کریمہ کے معنی جان لیتے۔

اور اللہ تعالیٰ ہی حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلتا ہے۔

الحمد لله بائیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا



## تیسواں باب

اقطاب مصونین اور ان کی حفاظت کے اسرار کی معرفت

ان لله حکمة أخفاها      فی وجودی فلیس عین تراها  
 خلق الحسم دار هو وأنس      فبناها وجوده سوّاها  
 ثم لما تعدّلت واستقامت      جاء روح من عنده أحيّاها  
 ثم لما تحقق الحق علما      حبه وانقياده طواها  
 قال للموت خذ ليك عبيدي      فلعاه له بما أحلاها  
 وتجلى له فقال أهي      أين أنسى فقال ماتساها  
 كيف أنسى دار اجعلت قواها      من قواكم فهي التي لاتغناهي  
 يا هي وسيدي واعتمادي      ما عشقنا منها سوري مغناها  
 أعلمتنا بما تريدون منا      بلسان الرسول من أعلاها  
 فقطعنا أيها في سرور      بك ياسيدي فإحلاها  
 قال ردوا عليه داز هواه      صدق الروح انه يهواها  
 فردنا مخلدين سكارى      طربا دائما الى سكاها  
 و بناها على اعتدال قواها      وتجلى لها بما قواها

بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے پوشیدہ حکمت ہے میرے وجود میں  
 اُس کو دیکھنے والی آنکھ نہیں۔

جسم کو لہو و لعب اور انس کا گھر تخلیق کیا۔ پس اُس کے رُجْد کی عمارت  
 بنا کر راست کر کر دی۔

جب وہ گھر برابر ہو کر قائم ہوا تو اُسے زندہ کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف  
 سے روح آئی۔

موت کو فرمایا میرے بندوں کو اپنے پاس لے آ۔ تو اُسے اُس کے لہو

کے ساتھ بلایا۔

اُس کے لئے تجلی ہوئی تو اُس نے کہا! الہی میرے اُنس کا گھر کہاں ہے؟  
 تو کہا! تو اُسے بھول نہیں سکتا۔

میں اُس گھر کو کیسے بھول جاؤں جس کے قوی تمہارے قوی سے مقرر ہیں  
 تو یہ وہ ہے جس کے مشابہہ نہیں۔

اے میرے اللہ اور میرے سردار اور میرے اعتمادِ سہم نے اس سے سوائے  
 اس کے معنوں کے عشق نہیں کیا۔

آپ نے ہمیں اُس چیز کا علم دیا جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبا  
 سے چاہتے ہیں وہ رسول جو بلندی سے آتے ہیں۔

فرمایا! اُس پر اُس کی خواہش کا گھر لوٹا اور روح نے سچ کہا ہے کہ  
 وہ اس کی خواہش رکھتا ہے۔

پس ہمیں ہمیشگی کے نشے کی طرف لوٹا دیا۔ اور ہم وہاں ہمیشہ رہنے  
 والوں سے خوش ہیں۔

اُسے قوی کے اعتدال پر تعمیر کیا اور اُس کے لئے اور اُس کے لئے  
 تجلی فرمائی جس کے ساتھ تقویت دی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ اس باب میں اللہ تبارک  
 و تعالیٰ کے اُن بندوں کا ذکر ہو گا جن کا نام ملائیت ہے یہ وہ لوگ ہیں  
 جو ولایت کے انہنی درجہ کو پہنچ جاتے ہیں اور سوائے نبوت کے  
 ان کے اوپر کوئی درجہ نہیں۔ ولایت میں اس مقام کا نام مقامِ قربت

ہے۔ اور قرآن مجید سے اُن کی آیت یہ ہے



خوبصورت محو رہیں خیموں میں پردہ  
لشیں ہیں۔

حُور، مَقْصُورَاتِ فِي الْخِيَامِ  
الرَّحْمٰنِ آيَت ۷۲

اُس نے ان کی خیرِ جنتی صورتوں کی تعریف سے دی ہے اور اُس کی خوبصورتی  
اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُن بندوں کو کہا ہے جو اُس کی طرف قطع ہریکے ہیں یعنی  
علائی دنیوی کو ترک کر چکے ہیں۔

## وہ مجبوس محفوظ ہیں

انہیں غیرتِ الہی کی حفاظت نے کائنات کے گوشوں کے خیموں  
میں محفوظ و مجبوس کر رکھا ہے۔ تاکہ اُن کی طرف نظر بڑھ کر انہیں مشغول نہ کر  
دے، نہیں خدا کی قسم! انہیں اُن کی طرف خلقت کی نظر انہیں مشغول نہیں کر سکتی  
لیکن خلوق میں یہ وسعت نہیں کہ اس طائفہ کے منصب کی بندگی کے لئے  
ان کا حق ادا کرنے پر کھڑے رہ سکیں۔

چنانچہ بندے اس امر میں ٹھہر جاتے ہیں اور اُن کی طرف کبھی نہیں پہنچ سکتے  
کیونکہ اُن کے اعمال ظاہرہ سے ظواہر عادات و عبادات کو مجبوس کر دیا جاتا ہے  
اور وہ اس سے زلفِ نوافل کی دائماً پابندی کرتے ہیں

## خرق عادات مشہور نہیں ہوتے

یہ لوگ خرق عادت کے ساتھ متعارف نہیں ہوتے اور لوگ اُن کی تعظیم  
نہیں کرتے۔ اور ان کی طرف اُس دستیگی اور اصلاح کا اشارہ کرتے ہیں۔ جو  
عرف عام میں پائی جاتی ہے۔ باوجود اس کے کہ اُن میں فسادِ ظاہر نہیں ہوتا،  
پس یہ لوگ چھپے ہوئے، نیک اور امین ہوتے ہیں۔ اور دُنیا میں

لوگوں سے چھپ کر رہتے ہیں۔

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار عزوجل سے روایت بیان کی ہے۔

میرے بہترین دوستوں سے میرے  
نزدیک وہ مومن ہے جو سب سار  
نمازی اور جو اپنے پروردگار کی احسن  
طریقے سے عبادت کرتا ہے۔ اور ظاہر  
چھپے اُس کی عبادت کرتا ہے اور  
لوگوں میں پوشیدہ ہو کر رہتا ہے۔

اِنَّ اَغْبَطَ اَوْلِيَايَ عِنْدِي لَمُؤْمِنٍ  
خَفِيْفُ الْحَاذِرِ وَرَحِيْمٌ صَلَوَاتُهُ  
اَحْسَنُ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَاَطَاعَهُ  
فِي السِّرِّ وَاَعْلَانِيَةِ وَكَانَ غَامِضًا  
فِي النَّاسِ.

الحديث

مراد یہ ہے کہ یہ لوگ بہت بڑی بڑی عبادات کے ساتھ لوگوں میں  
پہچانے نہیں جاتے۔ اور ظاہر چھپے حرام چیزوں کے نزدیک نہیں جاتے۔

یہ سیاہ رو ہوتے ہیں

بعض لوگوں نے ایک عارف سے ان کی صفت پوچھی تو اُس نے کہا یہ  
لوگ دنیا آخرت میں اسود الوجہ یعنی سیاہ رو ہوتے ہیں۔ کیونکہ اس سے مراد  
وہ امر ہے جو ہم نے اس طائفہ کے احوال سے ذکر کیا سیاہ روئی سے مراد  
یہ ہے کہ تجلیات حق تعالیٰ میں دنیا و آخرت کے تمام اوقات میں یہ لوگ  
فارغ ہوتے ہیں۔

ہمارے نزدیک انسان کے لئے آئینہ حق میں جو نکلی ہوتی ہے وہ اُس  
میں اپنی ذات اور مقام کے علاوہ نہیں دیکھتا اور وہ اَلوان سے ایک کون ہے  
اور کون حق کی روشنی میں ظلمت ہوتی ہے چنانچہ اس کا مشاہدہ وہ اپنی نیکی



نے علاوہ نہیں کرنا۔ کیونکہ کسی تیز کی وجہ یا اُس کا چہرہ اُس کی حقیقت اور اُس کی ذات ہوتی ہے۔ اور تجلی دائمی نہیں ہوتی مگر بطور خاص یہ تجلی اِس طائفہ کے لئے ہوتی ہے۔ لہذا یہ لوگ دنیا و آخرت میں حق تعالیٰ کے ساتھ ہیں، ہر اُن کی دائمی تجلی کا ذکر کر چکے ہیں اور وہ افراد ہیں، لیکن اگر تصویر سے مراد سیادت ہو اور وجہ سے مراد حقیقت انسان ہو یعنی دنیا و آخرت میں اُس کی سیادت ہے۔ تقریباً ممکن ہے اور یہ امر رسولوں کے لئے مخصوص ہے۔ کیونکہ یہ اُن کا کمال ہے۔ اور اولیاء میں کمی پائی جاتی ہے۔

کیونکہ رسول اظہارِ شریعت میں اضطراری حالت میں ہوتے ہیں اور اولیاء کے لئے یہ امر نہیں۔ کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے جب دین کو مکمل فرمایا تو اُس سورت میں آپ کو آپ کے دجال کی کیسے خبر دی جس میں آپ کی طرف سے یہ آیات نازل فرمائیں۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَإِذَآ جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَإِذَآ جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَإِذَآ جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ  
 النَّاسُ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَنْوَاجًا ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ۗ وَكَانَ تَوَابًا لِّمَنْ تَابَ ۚ  
 جب اللہ کی مدد اور فتح آپہنچے اور آپ لوگوں کو دین میں فوج در فوج داخل ہوتا دیکھ لیں تو اپنے پروردگار کی تسبیح و تحسید اور استغفار کریں یقیناً وہ برا

یعنی آپ اپنی ذات اپنے رب کریم کی اُس پاکیزگی اور شان بیان کرتے ہیں مشغول رکھیں۔ جو اُس کی شان کے لائق ہے چنانچہ جب تبلیغ رسالت کا وہ کام مکمل ہو گیا جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی مراد تھا۔ تو اِس امر کے ساتھ دنیا سے آپ کا انقطاع کر دیا اور استغفار کے ساتھ اِس امر کو طلب کیا تاکہ آپ کو اپنی حفاظت کے حجاب میں مخلوق سے پوشیدہ کر دے اور مخلوق سے الگ

ہو کر آپ کا تعلق اُس کی ذات کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے منفرد ہو جائے کیونکہ تبلیغ و ارشاد کے زمانہ میں آپ حقوق رسالت کی ادائیگی میں مشغول تھے۔

چنانچہ اس میں بھی آپ کے لئے ایک ایسا وقت مقرر تھا جس میں آپ کے پروردگار کے سوا اور کسی کی گنجائش نہ تھی اور وہ تمام اوقات جن میں آپ خلقت کے امور کو نظر رکھتے تھے۔ آپ کو اس ایک وقت کی طرف لوٹا دیا اور آپ عفت کے ساتھ جن اوقات میں مشغول رہتے تھے ان کا حائل ہونا ختم کر دیا اگرچہ آپ کی وہ مشغولیت بھی جن تعالیٰ کے امر سے تھی۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ، "إِنَّهُ كَانَ لَوَاتِبًا" یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کا رجوع فرمانے والا ہے۔ ان میں متعدد وجود کی وجہ سے مخلوق کے لئے آپ کے پاس اس میں مداخلت نہیں ہوتی۔

## حضرت ابو بکر کا رونا

جب حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سورت کی تلاوت فرمائی تو باقی مجلس کے برعکس حضرت ابو بکر صدیق اکیلے رونے لگے جب کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس امر کا علم عطا فرما دیا گیا تھا کہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس کا دھال ہو جائے گا اور ابو بکر اس امر کو زیادہ جاننے والے تھے اور حاضرین ان کے رونے سے متعجب ہو گئے اور رونے کے سبب کوڑھ مان سکے۔

ولی اپنا اختیار خدا سپرد کر دیتا ہے

اولیاء کبار جب اپنے اغوس کو ترک کر دیتے ہیں لڑان میں سے کوئی



ایک بھی ظاہر ہونے کا ہرگز اختیار نہیں رکھتا، کیونکہ انہیں علم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں اُن کے لئے پیدا نہیں فرمایا اور نہ مخلوق میں سے کسی ایک کے لئے پیدا کیا ہے کہ وہ قصیدہ ازل کے ساتھ اُس سے تعلق رکھے اور بے شک اللہ تعالیٰ سبحانہ نے انہیں اپنے لئے پیدا فرمایا ہے۔ تو انہوں نے اپنے نفوس کو اُس کام میں مشغول کر لیا جس کے لئے انہیں پیدا کیا گیا تھا چنانچہ اگر حق تعالیٰ انہیں اُن کے اختیار کے بغیر ظاہر فرما دے جس کے ساتھ مخلوق کے دلوں میں اُن کی تعظیم مقرر کر دے تو یہ امر اللہ تعالیٰ سبحانہ کی طرف اس میں اُن کا عمل اپنا نہیں اور اگر انہیں پوشیدہ فرما دے تو لوگوں کے دلوں میں قدر اور تعظیم پیدا نہ فرمائے تو یہ بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف ہے تو ان کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختیار کے ساتھ کوئی اختیار نہیں اور اگر انہیں اختیار حاصل ہو جائے تو لازماً اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے مخلوق سے پردہ اور اقصاء کر لیتے ہیں۔

جب کہ اُن کا حال اپنے نفوس سے اپنے مرتبوں کو چھپانا ہے۔ تو وہ اپنے غیر سے کیسے پردہ نہیں کریں گے۔

یہ لوگوں میں رہتے ہیں مگر؟

ہم پر لازم ہے کہ اُن کی حفاظت کی منزلیں بیان کریں چنانچہ اُن کی حفاظت کی منزلوں سے یہ ہے کہ وہ جماعت کے ساتھ فرض نماز کی ادائیگی اور لوگوں کے ساتھ بہر شہر میں داخل ہوتے ہیں۔ اور وہ اُس شہر کے لوگوں کی پوشاک نہیں پہنتے اور نہ ہی مسجد میں کسی مقام کو اپنا ٹھکانا بناتے ہیں بلکہ مسجد میں اُن کے ٹھکانے مختلف ہوتے ہیں۔ جس میں جتہ المبارک نماز ہوتی

ہے یہاں تک کہ اُن کی اُنکھ سے لوگوں کی کثرت میں ضیاع نہ ہو۔ جب لوگ گفتگو کرتے ہیں تو وہ بھی اُن کے ساتھ کلام کرتے ہیں۔ اور اس پر اپنے کلام میں حق تعالیٰ کو رقیب دیکھنے میں اور حیب لوگوں کا کلام سنتے ہیں تو ایسے ہی سنتے ہیں اور سولے اپنے ہمسائے کے دوسرے لوگوں کے ساتھ مجلس نہیں کرتے یہاں تک کہ اُن کا شعور نہیں کیا جاسکتا۔ وہ چھوٹے بچوں اور بیوگان کی ضرورتیں پوری کرتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے مطابق اپنی اولاد اور اپنے اہل خانہ سے ہنستے کھیلتے اور مزاح کرتے ہیں۔ اور حق کے سوا کچھ نہیں کہتے۔ اور اگر کسی مقام میں پہچانے جائیں تو دوسرے مقام کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں۔ اگر منتقل کسی کے لئے ممکن نہ ہو تو اپنے جاننے والوں سے لوگوں تک حاجات پوری کرنے میں الحاج کے ساتھ سفارش کرتا ہے۔ جس کی وجہ سے لوگ اُس سے منہ پھیر لیتے ہیں اور اگر اُس کے پاس صلواتوں میں تحویل کا مقام ہو تو تحویل کر لیتے ہیں۔ یعنی دوسری صورت میں آجاتے ہیں۔ جیسا کہ مدحیانی نبی آدم کی صورت میں مشکل ہو جاتے ہیں۔ اور اُن کی پہچان نہیں ہوتی کہ یہ فرشتے ہیں۔ کذیب البان کا حال یہی تھا۔ اور یہ تمام اُس وقت تک ہوتا ہے جب اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے اظہار اور اُس کی شہرت کا ارادہ نہیں کرتا۔ کہ وہ پہچانا جائے۔

وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں

پھر یہ طائفہ اُس مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں ہے اس لئے کہ اُن کے قلوب غیر اللہ کی مدافعت سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔ یا یہ کہ وہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کائنات میں سے کسی کے ساتھ تعلق



پیدا نہیں کرتے۔

اُن کا اٹھنا بیٹھنا اور بات کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوتا ہے۔

وہ اللہ تبارک و تعالیٰ میں دیکھتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کی طرف کوچ کرتے اور پھرتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کلام کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سنتے ہیں۔

اُن کا توکل اللہ تعالیٰ پر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک رہتے ہیں۔

اُن کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معروف مشہود نہیں۔

وہ اپنے نفوس سے اپنے نفوس کی حفاظت کرنے میں۔

اور اُن کے نفوس انہیں نہیں جانتے۔

پس وہ غیابات الغیاب میں پردہ نشین ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اور

مخلصین لوگوں میں سے ہیں۔ وہ کھانا کھاتے ہیں۔ اور بازاروں میں چلتے ہیں

مگر اُن کا چلنا اُن کا پردہ ہے۔ اور کھانا اُن کا حجاب ہے۔ اس باب میں مذکور

اس طائفہ کی بھی حالت ہے۔

## نتیجہ شریف

اس باب سے ہم بیان کرتے ہیں کہ اس حضرت سے رسولوں کی بعثت

ہوتی ہے اُن سب پر اللہ تعالیٰ کا سلام ہو۔ وہ شارع ہوتے ہیں اور اُن

کے ساتھ ان لوگوں کو اتباع کرنے والا پایا جاتا ہے۔ اور اُن کے امر کے

ساتھ اور اُن کی عین واحدہ سے اُن کے امر کے ساتھ اُن کا قائم ہونا ہے۔

جس سے انبیاء و رسل علیہم السلام اپنی شریعتوں کو اخذ کرتے ہیں۔ اور اسی سے

اولیاء اللہ اخذ کرتے ہیں۔ جو اس میں ان کی اتباع کرتے ہیں تو وہ عالمین کی

بعیثت پر تابعین ہیں۔ جس امر کے ساتھ ان کی اتباع کرتے ہیں اور جس امر میں ان کی اتباع کرتے ہیں۔

یہ عارفین رسولوں کی منزلوں کو جاننے والے ہوتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے راستوں کے طریقوں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنے مقدر کو جانتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ سچ فرماتا ہے اور وہی سیدھے راستے پر چلا جائے۔

الحمد لله سواہوس جز اور نبسوس پارے کاترجمہ ختم ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## چوبیسواں باب

علوم کو نیر اور ان کے ضمن میں آئیو الے عجائبات کی معرفت اور عالم سے ان علوم کو حاصل کرنے والوں کا بیان اور ان کے اقطاب کے مراتب اور دونوں شریعتوں کے درمیان اسرار اشترک اور عالم الفاس اور الفاس کے ساتھ عشق رکھنے والے قلوب اور ان کی اصل اور ان کے لئے منزلوں کی اہمیت کا بیان۔

تعبت من ملک یعوذبنا ملکا	ومن مالک أوصی لملوک مملکا
فلما ملک الملک ان کنت ناظما	من اللؤلؤ المنتور من علمنا ملکا
نقد من وجود الحق علما مقدسا	لیأخذ ذاک العلم من شاء عنکا
فان کنت مثلی فی العلم فقد تری	بأن الذی فی کونه نسخة منکا
همل فی العلی ثمی یقاوم امرکم	وقد فتکت أسیافکم فی الوری فنکا
فلو کنت تدری یا حبیبی وجوده	ومن أنت کنت السید العلم الملکا
وکن الہ الخلق یأتیک منغما	أیتت الیہ ان تحقیقته ملکا

مجھے اُس بادشاہ سے تعجب ہے جس کی ملکیت ہمارے ساتھ لوشی ہے۔ اور اُس بادشاہ سے تعجب ہے جو اپنی ملوک کے لئے بادشاہ ہے۔

تو یہ ملک کا بادشاہ ہے اگر ہمارے علم سے کبھے ہوئے موتیوں کو پروٹا چاہو تو پروٹو۔

وجود حق سے پاکیزہ علوم لے لیں تاکہ خواہش مند آپ سے علم کو اخذ کر اگر آپ علوم میں مجھ جیسے ہیں تو اُس کے ساتھ دیکھیں جو آپ سے اُس کی کون میں نسخہ ہے۔

تو کیا بلندی میں کوئی چیز تمہارے امر کے مقابل ہوگیں تمہاری تلواریں درمی میں  
جرات کرتی ہیں۔

اے میرے حبیب اگر آپ اُس کے وجود کو جان لیتے اور یہ جان لیتے کہ  
آپ کون ہیں تو پرچم کے سردار اور بادشاہ سرتے۔  
اگر آپ خلقت کے معبود کو متحقق کے ساتھ بادشاہ مان لیتے تو وہ آپ کے  
پاس اُس سے کچھ گنا زیادہ آتا جتنا آپ اُس کے پاس آتے۔

### بادشاہ رب تعالیٰ ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے  
ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ  
تم مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا  
قبول کروں گا  
المومن آیت ۶۰

جب آپ نے یہ جان لیا تو جان لیں کہ یقیناً اللہ تبارک و تعالیٰ سرچیز کا رب  
اور اُس کا مالک ہے۔ اور جو اللہ تعالیٰ کے سوا ہے اس رب کا مروب اور اُس  
سوا سب سب اللہ تعالیٰ بادشاہ کی ملکیت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ عالم کا بادشاہ ہونا انہی  
حنوں میں ہے اور اسی کا عالم میں تقرب ہے اور وہ اس پر بغیر نہ کاوٹ کے  
جو چاہے کرے اور عالم اسی بادشاہ، سردارِ مملکت کا محل تاثیر ہے۔

### جواب دو جواب

پس وہ حالات متنوع ہیں جن پر عالم ہے اور وہ اس میں حق تعالیٰ کا تقرب  
ہے جو چاہے حکم کرے۔ پھر ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!  
كُتِبَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الزُّحَّةَ  
تمہارے رب نے اپنی ذات، پر رحمت لکھی  
الانعام آیت ۵۲





توقیفیہ میں شرکت ہے جب کہ حق تعالیٰ بذاتہ اس امر کا اقتضا کرتا ہے کہ اُس کے لئے بندے کا نذل یعنی عجز و نیا ز مندی ہے اور یہ برابر ہے کہ اُس نے اپنے بندے کے لئے اعمالِ مشرُوع کئے ہوں یا نہ کئے ہوں۔

ایسے ہی اُس کے دُجُور دُعیین کی بقاء کے ساتھ بندہ کے لئے حفاظتِ حق ہے اور برابر ہے کہ حق تعالیٰ اُس کی شریعت کو مشرُوع کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ پھر جب بندہ کے لئے اعمالِ مشرُوع فرمائے اور جب بندے نے اُس پر عمل کیا تو اپنی دُعا کیلئے قانون بنایا کہ اُس فعل پر بندے کو جزا و عطاء فرمائے جس کے ساتھ اُسے مکلف فرمایا تھا۔

پس وہ جنابِ عالی اُس مُلک یعنی عالم کی بادشاہ ہے جس کے ساتھ اس میں سوال کے وقت بندے کا اثر عطاء سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اُس پر اُس صفت کا اطلاق ہوگا جس سے مالک الملک ہو تا تعبیر ہوتا ہے تو وہ سبحانہ اُس کا مالک اور بادشاہ ہے۔ جس کے ساتھ اپنے بندوں کو حکم فرماتا ہے اور وہ سبحانہ بادشاہ ہے کہ اُس کے حکم کے مطابق بندہ کہتا ہے "رب اغفر لی" یعنی اے میرے پروردگار مجھے بخش دے جیسا کہ حق تعالیٰ نے اُسے فرمایا ہے۔

اور میری یاد کے لئے نماز قائم رکھیں

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي

طلہ آیت ۱۴

خُدَا کا حکم بندے کی دُعا

پس حق تعالیٰ کی جانب سے جو کچھ بندے کے لئے ہوتا ہے اُس کا نام امر یعنی حکم ہے۔ اور جو کچھ بندے کی طرف سے حق تعالیٰ کے لئے ہوتا ہے اُس



کا نام دعائے ادب الہی ہے اور یہ حقیقت امر ہے۔ کیونکہ یہ صفت ایک ساتھ دو آدموں پر مشتمل ہے اور میرے علم میں سب سے پہلے اس اسم کی یہ اصطلاح محمد بن علی حکیم ترمذی سے آئی ہے۔ اور اُس کے علاوہ یہ لفظ ہم نے کسی سے نہیں سنا۔ ہو سکتا ہے کہ اُس سے پہلے بھی کسی نے یہ اصطلاح استعمال کی ہو اور ہمیں نہ پہنچی ہو مگر یہ امر درست ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ پر عقلاً کسی امر کا واجب ہونا ممکن نہیں ہے اہل نظر کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے چنانچہ بعض اس کے قائل ہیں اور بعض نہیں مگر واجبات شرعیہ؟ تو ان کا انکار وہی کر سکتا ہے جو خدا کے نازل کردہ پر ایمان نہیں لاتا

## اسم نسبت قائم ہوتا ہے

جاننا چاہیے کہ دو اصنافوں والے کے لئے لازم ہے کہ دونوں اصنافوں سے ہر ایک کے لئے ایک اسم ہو جو اُسے اصناف عطا کرتا ہے جب آپ "زید" کہیں گے تو وہ بلا شک انسان ہے اس سے اس کے علاوہ نہیں سوچا جائے گا۔ اگر آپ عمرو کہیں گے تو وہ انسان ہے اس کے علاوہ نہیں سمجھا جائے گا چنانچہ جب آپ کہیں گے کہ زید بن عمرو یا زید بن عمرو تو بلا شک زید کے لئے بیٹا ہونے کی بات ہوئی اور حیب کہا کہ ابن عمرو تو زید کے اسم باپ کی بات ہوئی تو زید کی بنت عمرو کو ابوت اور زید کو بنت عطا کرتی ہے تو دونوں اصناف والوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی کے لئے وہ معنی پیدا کیے جس سے وہ اصناف سے پہلے متصف نہ تھے۔

ایسے ہی زید بن عمرو و عبد بن عمرو عطا کرتا ہے کہ زید مملوک ہو اور عمرو مالک ہو تو زید شک مملوکت زید نے عمرو کے لئے اسم مالک پیدا کیا اور عمرو

کی ملکیت نے زید کو اسمِ مملوک دیا تو اُس کے حق میں مملوک اور عُمرد کے  
کے حق میں مالک کہا گیا۔

پس ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اس اصناف کے پائے  
جانے سے پہلے یہ دونوں نام نہیں کہے جاتے تھے۔ پس حق حق ہے اور انسان  
الانسان۔

## اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے

جب آپ کہیں گے کہ انسان یا لولک اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں تو اس  
سے لازماً آپ نے یہ کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ لوگوں کا بادشاہ ہے اگر آپ  
اس کے بادشاہ ہونے کے ایک جملہ کو ذہن سے وجودِ عالم کو اٹھانے  
پر قادر نہیں تو ارتفاعِ عالم کے لئے وجودِ حق تعالیٰ کو نہیں اٹھایا جاسکتا اور  
بادشاہ کے معنی میں حق تعالیٰ سے ارتفاعِ وجودِ لازمی ہے۔

چونکہ وجودِ حق تعالیٰ کے ساتھ وجودِ عالم فعلاً اور صلہ جیتاً مربوط ہے  
لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اسمِ ملک ازلی ہے اور اگرچہ عینِ عالم عینِ میں  
معدوم ہے لیکن جو موجودہ مخلوقیت اسمِ مالک کے ساتھ مربوط ہے وہ  
وجوداً اور نقدیراً اور قوتاً اور فعلاً اللہ تبارک و تعالیٰ کی مملوک ہے پس اس  
پر غنہ فرمائیں اور سمجھ لیں کہ حق اور عالم کے درمیان امتیازِ حقائق کے  
سوا ہرگز دوسری کا شعور نہیں ہوتا۔

## معیتِ الہی کیسے ہے؟

اللہ تبارک و تعالیٰ پاک اور سبحان ہمیشہ سے ہے ایسے ہی ہمیشہ



ہے گا ایسے ہی اُس کے ساتھ کوئی چیز نہیں تو ہمارے ساتھ اُس کی معیت اُس  
 طرح ہے جس طرح اُس کے جلال کا حق سے اور جیسا کہ اُس کے جلال کو  
 حق پہنچتا ہے۔ اگر وہ اپنی ذات کے لئے یہ نسبت نہ فرماتا کہ وہ ہمارے  
 ساتھ ہے تو عقل اس کا اقتضا نہیں کرتی کہ اُس پر معیت کے معنوں کا  
 اطلاق کیا جائے جیسا کہ عقل سلیم اس سے نہیں سمجھ سکتی۔

جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے معیت کا اطلاق اپنی ذات پر کیا تو یہ دُنیا  
 کی ایک دوسرے کے ساتھ معیت ہے کیونکہ ”لیس کشفہ شیء“ یعنی اُس  
 مثل کوئی چیز نہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ  
 اور تم جہاں کہیں بھی ہو وہ تمہارے  
 ساتھ ہے۔

سورہ حدید آیت ۴

اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے لئے فرمایا!  
 میں تمہارے ساتھ ہوں سب کچھ  
 اِنَّا نُوْمَعِيْكُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ  
 سنا اور دیکھنا ہوں۔

آیت ۲۵

پس ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اُس صفت پر ہمارے ساتھ ہے جو  
 اُس نے بیان فرمائی اور اُس معنی کا ساتھ ہے جو اُس کا ارادہ ہے اور  
 ہم نہیں کہتے کہ ہم حق کے ساتھ ہیں کیونکہ یہ وارد نہیں ہوا اور نہ ہی عقل یہ امر  
 عطا کرتی ہے کہ ہم خود کو حق کے ساتھ کہیں اور نہ ہمارے لئے عقلی اور شرعی  
 وجہ ہے جس کے ساتھ یہ اطلاق ہو سکے کہ ہم حق کے ساتھ کہیں اور اہل اسلام  
 سے جو اس انیت کی نفی کرتا ہے تو وہ ناقص الایمان ہے کیونکہ عقل اس  
 سے انیت کے معنوں کی نفی کرتی ہے اور شرع سنت میں ثابت ہے نہ  
 کہ کتاب میں، جو لفظ انیت کے اطلاق کا اللہ تبارک و تعالیٰ پر اثبات کیا

جائے تو یہ نہ متعدی ہے اور نہ اس پر قیاس کیا جا سکتا ہے اور اس کا اطلاق اُس مقام پر سہو کا جہاں شارع نے اطلاق فرمایا ہے۔

## خدا کہاں ہے؟

حنوٰر رسالتاّب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس سیاہ کنیز کو فرمایا ہے اُس کے آقا نے مارا تھا کہ اللہ کہاں ہے؟ اُس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا، پس آپ نے اُس کے اشارے کو قبول فرمایا اور اُس کے آقا سے فرمایا! اے آزاد کر دے کیونکہ یہ مومنہ ہے۔

پس انیت کے لئے سوال کرنے والا تمام لوگوں سے زیادہ عالم ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ بعض علمائے رسوم نے اس کنیز کے آسمان کی طرف اشارہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبول فرمانے کی یہ تادیل کی ہے کہ زمین میں لوگ اللہ تبارک و تعالیٰ کے علاوہ معبودوں کو پوجتے ہیں یعنی انہوں نے زمین پر معبود بنا رکھے تھے جب کہ یہ تادیل امر واقعی کو نہ جاننے والے جاہل کی ہے کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ عرب آسمان کے ستارے کی عبادت کرتے تھے جس کا نام شعری تھا اور جسے اُن کے لئے البکشبہ نے مقرر کیا تھا اور اُن لوگوں کا اس میں یہ یہ اعتقاد تھا کہ وہ رب الارباب ہے مجھے اُن کی مناجات پر ایسے ہی واقفیت حاصل ہوئی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس لئے فرمایا ہے۔

وَإِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَىٰ

اور یہ کہ وہی ستارہ شعری کا رب

ہے۔

سورہ النجم آیت ۴۹

اگر آسمان میں ستارے کی پرستش نہ ہوتی تو اس تادیل کرنے والے



کے لئے اس تاویل کی گنجائش ہوتی اور یہ ابو کبشہ جس نے شعری کی عبادت رائج کی تھی حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ مکرمہ کے اجداد کے خاندان سے تھا اور اسی لئے عرب کے لوگ حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اُس کی طرف کرتے ہوئے کہتے ابن ابی کبشہ نے کیسا دین نکالا ہے جس میں ایک معبود کی عبادت کے لئے کہا جاتا ہے جیسا کہ ابو کبشہ نے کی بیعت جاری کی تھی۔

## اس مقام کے اقطاب

اس مقام کے اقطاب میں سے ہم سے پہلے محمد بن علی حکیم ترمذی اور ہمارے مشائخ سے ابو مدین رحمۃ اللہ علیہ تھے، جب کہ عالم علوی میں ابی نجاد تھے جن کا نام اہل ردعائنت میں معروف ہے وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے قرآن مجید سے میری سورت ”تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ“ ہے۔ اسی بنا پر ہم اُن کے حق میں کہا کرتے ہیں کہ وہ دو اماموں میں سے ایک امام ہیں کیونکہ یہ امام کا مقام ہے۔

پھر ہم کہتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عبدِ مُصَنَّفِہِ کی اُس دُعا کو قبول فرماتا ہے جو اُس نے سوال کیا تھا تو وہ اس متصرف کی مانند ہے۔ اسی لئے ابو مدین نے اپنے قول میں اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ وہ مالک الملک ہے۔ اور رہی اس امانت کی صحت لہذا یہ اس لئے ہے کہ بندے کے ہر سانس میں یہ امر متحقق ہو جائے کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت ہے، بغیر اس کے کہ اس حال کے دعویٰ میں تناقض خلل انداز ہے۔

جب یہ مشاہدت ہوگی تو اُس وقت اُس پر صادق آئے گا کہ وہ اُس کے

نزدیک ملکیت ہے۔ اگرچہ دعویٰ سے اُس کا کچھ حصہ پہنچا ہو اور یہ اس طرح کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت میں اُس کے حضور سے عاری ہو کہ اپنی ذات کے لئے ملکیت کا دعویٰ کرے تو یہ وہ امر ہے جس کا اُس نے اپنی ذات کے لئے ملک نام رکھا اور ملک اس مقام پر نہیں اور نہ اُس کے لئے درست ہے کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے کہا جاتا ہے کہ وہ مالک الملک ہے اگرچہ نفس اللہ میں ایسے ہو مگر اُس نے اپنے جہل سے اس دعویٰ کے ساتھ خود کو اس سے نکال دیا کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت ہے خواہ وہ کسی امر میں غائل ہوا۔

پس اس مقام دالامیزانِ عظیم کا محتاج ہے جس سے وہ اپنے ہاتھوں سے اور اپنے نصب العین سے نہیں نکلتا۔

## دو شریعتوں کا اشتراک

وصل: رہا اور دونوں شریعتوں کے درمیان اشتراک کے اسرار کا بیان تو وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کی مثل ہے۔

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي  
میری یاد کے لئے نماز قائم رکھیں

سورہ طہ آیت ۱۴

یہ مقام ختم الاولیاء کا ہے اور ان دنوں اس کے رجال حضرت خضند اور حضرت ایسا علیہما السلام ہیں اور یہ ثالوئی تقریر ہے جسے اذل نے اُس وجہ سے ثابت کیا ہے جو اُسے مقاربتِ زمان کے باوجود ثابت کرتی ہے تاکہ متقدم درمتاخر درست نہوں۔



## بیک وقت دو شریعتوں والے

جب مکان اور حال تبدیل نہ ہو تو دوسرے کے لئے عین سے تکلیف کے ساتھ وہ خطاب واقع ہوتا جو اڈل کے لئے واقع ہوا تھا۔ اور جب یہ وجہ وہ ہو جو بغیر زمانے کے قید کے دونوں کو جمع کرتی ہے۔ اور اس سے اخذ کرنا بھی زمانہ کی قید کے ساتھ نہیں تو دو شخصوں سے شراعت میں اشتراک جائز ہے۔ مگر عبارت اس کے زمانے اور اس کی زبان کو مختلف کرنے کی۔ بشرطیکہ دونوں ایک ہی وقت میں ایک زبان کے ساتھ گفتگو کریں جیسا کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام ہیں۔ ان دونوں کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!

جاؤ طرف فرعون کے اس نے  
سراٹھایا۔

اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ

سورہ طہ آیت ۴۳

بادجو اس کے ان دونوں کو فرمایا!

سو کہو اس سے بات نرم

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا

سورہ طہ آیت ۴۴

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ارشاد قولا کو نکرہ بیان فرمایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بالخصوص فرماتے تھے کہ حضرت ہارون علیہ السلام مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہیں۔

پس ممکن ہے کہ دو شخص ایک مجلس میں عبارت میں مختلف ہو جائیں۔ چنانچہ دونوں کو ایک شخص یعنی فرعون کی طرف ایک رسالت

کے ساتھ ایک مقام اور ایک وقت میں مبعوث فرمایا۔

ہماری اصحاب و شیوخ سے ایک جماعت نے اس مثال کے دُجُو کو منع کیا ہے جیسا کہ ابو طالب لکھی اور اُن کے علاوہ وہ شخص جو یہ بات کہتا ہے اور اس طرف گیا ہے اور یہی ہمارے نزدیک دُست ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ایک شخص پر حجتی کی تکرار نہیں فرماتا اور نہ اس میں وسعت الہی کے لئے دو شخصوں کے درمیان اشتراک کرنا ہے۔ اور سوائے اس کے نہیں کہ دیکھنے اور سننے والے کا اُس مشابہت کے لئے وہم ہے۔ جسے صحیحہ کرتا اُس کے لئے دُستوار ہے۔

مگر اہل کشف اور متکلمین میں سے اس کے قائلین کو دُستوار نہیں جن کا کہنا ہے کہ عرض دوزمانوں میں باقی نہیں رہ سکتا۔

اور وسعت الہی سے ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر چیز کو اُس کی تخلیق عطا فرمائی اور عالم میں امر کے ساتھ ہر چیز میں امتیاز کیا۔ یہ وہ امر ہے۔ جس سے اُس کے بغیر سے تمیز ہوتی ہے۔ اور یہ ہر چیز کی انفرادیت ہے تو ایک مزاج میں دو چیزوں کا اجتماع نہیں ہوتا۔

وفي كل شيء له آية تذل علم انه واحد

اُس کے لئے ہر چیز میں نشانی ہے جو اُس سے واحد ہونے پر دلالت کرتی ہے

خلا اجتماع ضمیمین پر قادر ہے۔

چنانچہ سوائے ہر چیز کی احدیت کے علاوہ نہیں اور اس امر میں دو چیزیں ہرگز جمع نہیں ہوتیں جس میں امتیاز واقع ہو اور اگر اس میں اشتراک واقع ہوتا تو امتیاز نہ ہوتا جب کہ عقلاً اور کشفاً امتیاز ثابت ہے۔



اس باب میں اس منزل سے چھوٹے پر بڑے کے اور تنگ پر کھلے کے وارد ہونے کا علم ہوتا ہے بغیر اس کے کہ تنگ کو وسیع یا وسیع کو تنگ کیا جائے یعنی کسی چیز کو اس کے حال سے تبدیل نہ کیا جائے نہ کہ اس کی وجہ پر جس میں شکایتیں سے حکماء اور اہل نظر گئے ہیں وہ حد و حقیقت میں دونوں کے اجتماع کی طرف گئے ہیں نہ کہ جبریہ میں کیونکہ کسی چیز کا بڑا چھوٹا ہونا دونوں کے لئے مصیقت جامع میں موثر نہیں ہوتا۔

اس باب میں یہ بھی ہے جو ابو سعید فرزانہ نے کہا!  
 ما عرف الله الا بجمعه بين  
 یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں پہچانایا  
 مگر اس کے دو ضدوں کے درمیان  
 الفذین جمع کرنے سے۔

پھر انہوں نے یہ آیت تلاوت کی۔  
 مَوَآئِلَ وَالْآخِرَ وَالظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ  
 وہ اڈل اور آخر اور ظاہر و باطن ہے  
 سورہ صدید آیت ۳  
 ان کی مراد ایک دوجہ سے ہے نہ کہ مختلف نسبتوں سے جیسا کہ علماء  
 رسوم سے اہل نظر اسے دیکھتا ہے۔

حضرت علی علیہ السلام کی شریعت کیا ہوگی  
 جاننا چاہیے کہ حضرت علی علیہ السلام لازماً نزل فرمائیں گے اور  
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے ساتھ ہم میں لازماً  
 حکم دیں گے جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی طرف ان کے نبی ہونے  
 کی وجہ سے وحی فرمائے گا۔ کیونکہ نبی سوائے اپنے مرسل کے شریعت

نہیں لیتا۔ چنانچہ فرشتہ اُن کے پاس اُس شریعت کی خبر لایا کرے گا جس کے  
ساتھ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے ہیں۔

پس اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں الرام فرمائیں گے۔ تو آپ استیفاء کی حجت  
و حرمت میں وہی حکم فرمائیں گے جو حکم حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے فرمایا ہے۔ اور اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام موجود ہوتے تو یہی  
حکم فرماتے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نذر دل کے ساتھ مجتہدین کے  
اجتہاد اٹھ جائیں گے۔ اوہم میں وہ اُس شریعت کے ساتھ حکم نہیں دیں  
گے جس پر وہ اپنے رسالت و دولت کے زمانہ میں تھے اور جس میں آپ  
اُس کے ساتھ بحیثیت وحی الہی کے عالم تھے اور وہ جس کے ساتھ رسول  
اور نبی تھے اور وہ اُس شریعت پر ہونگے جس پر حضرت محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے کیونکہ وہ اس امر میں آپ کے تابع ہونگے اور کبھی  
اُن کو بحیثیت کشف حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارک  
پر اطلاع ہوگی۔ اور وہ آپ سے اُس امر کو اخذ کریں گے جو اُن کے لئے  
اللہ تعالیٰ کی شریعت ہوگی اور وہ اس کے ساتھ حضور رسالتآب  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں حکم دیں گے۔

حضرت عیسیٰ حضور کے صحابی ہونگے

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس وجہ سے آپ کے تابع اور صحابی  
ہونگے اور اس وجہ سے قائم الالدیا ہونگے اور حضور رسالتآب صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی اور صاحب کرامت رسول  
جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں آپ کی امت کے ختم الالدیا ہوں گے۔



اور وہ اس اُمتِ محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں افضل ہیں۔

## دو عشر ہوں گے

حکیم ترمذی نے اپنی کتاب ختم الادیاء میں یہ خبر دی ہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے لوگوں سے افضل ہیں۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ اس اُمت اور ملتِ محمدیہ کے ولی ہیں مگر نفس الامر میں وہ نبی اور رسول نہیں۔

پس قیامت کے دن اُن کے دو عشر ہوں گے ایک عشر نبوت و رسالت کے پرچم کے ساتھ انبیاءِ مسلمین علیہم السلام کے ساتھ اپنے صحابیوں اور تابعیوں میں ہوگا اور ایک عشر حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پرچم کے نیچے اس اُمت کے ادلیاء کی جماعت میں ہمارے ساتھ ہوگا، وہ حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تابع ہونگے۔ اور حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر دنیا کے آخری ولی تک تمام ادلیاء اللہ سے آگے ہوں گے یعنی اُن کے پیشوا ہوں گے۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کے لئے ظاہر طور پر ولایت اور نبوت کو جمع فرمائے گا۔ اور قیامت کے دن سوا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی ایسا رسول نہیں ہوگا جس کی اتباع رسول نے کی ہو۔

کیونکہ قیامت کے دن حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس علیہ السلام کا عشر حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منبعین میں ہوگا اگرچہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر تمام نبی میدانِ عشر میں حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا پرچم کے نیچے ہوں گے اور آپ کا یہ پرچم عام ہوگا۔

## مخصوص ختم کا مقام

حضور رسالتا ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے ساتھ بوجہ جسم کے بارے میں ہمارا کلام مخصوص ہے۔ اور ولایت محمدیہ مخصوصہ کے لئے اس شریعت کے ساتھ جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نازل ہوئی ایک مخصوص ختم ہے۔ جس کا رتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کم ہے۔ اس لئے کہ وہ رسول ہیں۔ اور ختم ہمارے زمانے میں پیدا ہوا اور میں نے اُسے دکھا بھی اور میں نے اُس سے ملاقات کی۔ اور اُس میں ختمیت کی نشانی دیکھی پس اُس کے بعد ہر دلی اُس کی طرف راجع ہوگا۔

جیسا کہ حضور رسالتا ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا مگر آپ کی طرح راجع ہوگا۔ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں پس قیامت تک ہر دلی کی نسبت اس ختم کے بعد ولایت میں اُس طرح ہوگی۔ جیسا کہ ہر نبی کی نسبت نبوت میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہے۔ جیسا کہ اس امت میں حضرت الیاس، حضرت عیسیٰ اور حضرت خضر علیہم السلام ہیں۔

میں نے آپ کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا بیان کر دیا ہے اس کے بعد جو چاہیں کہہ لیں اگر چاہیں تو دونوں شریعتوں کو عین واحدہ کہہ لیں اور اگر چاہیں تو شریعت واحدہ کہہ لیں۔

## انفاس کا عشق

وصل: ہر دلوں کا انفاس کے ساتھ عاشق ہے کیونکہ ادواح



رُوحانیہ کے خزاں نے مناسب کے لئے انفاسِ رحمانیہ کے ساتھ تھَشَق کیا ہے۔

یَمِّنُ سَمْرُ رُوحِ رَحْمٰنِ  
یَمِّنُ رَحْمٰنِ کِی سَمْرُ

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! مجھے یَمِّن کی جا سے رحمان کی ہوا آتی ہے۔ مگر یہ کہ رُوحِ حیوانی نفس ہے۔ اور ان افعال کی اصل عشاق کے دلوں میں ہے جس کے ساتھ وہ نفسِ رحمانی ہے جو یَمِّن کی طرف سے ہے جس کو اُس کے دطن سے نکالا گیا اور اُس کو اُس کے مُسکن اور اُس کی سکونت کے درمیان حائل کیا گیا تو اس میں تَب اور دُکھوں کو دُور کرنے کا ذکر کیا گیا ہے۔

اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا!  
اِنَّ لِلّٰهِ نَفْحَاتٍ فَتَعْرِضُوا النَّفْحَاتِ  
اللّٰهُ لَعَالِیْ كَس لَعْنَةِ بَرّائِیْنِ یَس لَس  
اپنے رُب کی بواؤں سے لپٹ جاؤ۔

انفاس کی تعداد

ان انفاس کی تعداد تین سو منازل کو منبھی ہوتی ہے۔ اور ان منزلوں سے ہر منزل میں تیس تیس نفس ہیں جو تین سو تیس کو تین سو تیس سے ضرب دینے سے نکلتی ہیں۔ پس حاصل ضرب اُن انفاس کی تعداد ہے جو عالمِ بشری میں حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کے اسمِ رحمان سے پیدا ہوتے ہیں یعنی  $330 \times 330 = 108900$

میں نے ان منازل کی جو تحقیق کی ہے اُس کے مطابق خاص حضرت

انقبوانیہ میں منازلِ نفاس کی تعداد دوسو سے زیادہ ہے۔  
 جب تین سو تیس کو پانچ سو تیس سے ضرب دی جائے گی تو اس ضرب  
 کے بعد آپ کے لئے جو عدد نکلیں گے وہ عالمِ انسانی میں نفاسِ رحمانیہ کی  
 تعداد ہے یعنی  $530 \times 330 = 174900$ ۔

## صاحبِ منزل

وہ منازل جو غیر کے لئے نہیں اُن سے ہر نفسِ خاص تجلی الہی سے مستقل  
 عالمِ الہی ہے۔ تو جو انِ نفاس سے خوشبو سونگھ لیتا ہے وہ ان کی مقدار کو جان  
 لیتا ہے میں نے ان اہلِ منازل میں سے کسی کو نہیں دیکھا جنہیں لوگ پہچانتے  
 ہوں یہ حضرات اکثر طور پر بلا دانلس میں رہتے ہیں ان میں سے میری ایک  
 شخص سے بیت المقدس اور مکہ معظمہ میں ملاقات ہوئی تو میں نے ایک روز  
 اُس سے ایک مسئلہ کے بارے میں سوال کیا اُس نے مجھے کہا! کیا تو نے کسی  
 چیز کی خوشبو سونگھی ہے اس سے میں نے جان لیا کہ یہ اس مقام پر فائز ہے  
 اُس نے کچھ عرصہ میری خدمت کی علاوہ ازیں میرے والدِ گرامی کے سگے بھائی  
 یعنی میرے سگے چچا حین کا نام عبد اللہ بن محمد عربی تھا وہ اس مقام پر جساً  
 اور معناً فائز تھے۔ میں نے اپنے دورِ ناداہنیت اور اس طریق کی طرف  
 رجوع کرنے سے پہلے اُن سے اس امر کا مشاہدہ کیا تھا اور اللہ تعالیٰ حق  
 فرماتا اور راہِ ہدایت پر چلاتا ہے۔

المحمد للہ جو بیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا



## پچیسواں باب

وہ مخصوص معمر کی معرفت اور علوم اور ستر منزل سے اربعہ اصناف کے ساتھ مختلف قطاب کے اسرار و منازل اور اس کا بیان جو اس میں عالم سے داخل ہوا

ان الامور لها حد ومطلع  
من بعد ظہر و بطن فیہ تجتمع  
فی الواحد العین سے لیس بعلمہ  
الامراتب أعداد بہاتق  
هو الذی ابرز الاعداد اجعها  
وهو الذی مالہ فی العلمتسع  
بجالہ ضیق وحب فصورته  
کما ظر فی مرآہ حین ینطبع  
فما کثر اذا عطت مراتبہ  
بکثرا فهو بالتزویہ یمتنع  
کذلک الحق ان حقت صورته  
نفسہ وکم تحلو و تمنع

یقیناً امور کے لئے پشت کے پیچے اور پیٹ میں حد اور مطلع ہے جس میں ان کا اجتماع ہوتا ہے۔

ایک عین میں ایک مجید ہے جسے ان مراتبِ اعداد کے علاوہ کوئی نہیں جانتا جو اس کے ساتھ واقع ہوتے ہیں۔

وہی اللہ تعالیٰ ہے جس نے تمام اعداد کو ظاہر فرمایا اور وہی ہے جس کے لئے عدد میں وسعت اور گنجائش نہیں۔

اس کا میدان تنگ و وسیع ہے پس اس کی صورت اس ناظر کی طرح ہے جو آئینے میں خود کو منعکس ہونے کے وقت دیکھتا ہے۔

پس کثرت نہیں جب مراتب عطا کئے جاتے ہیں تو کثرت ہوتی ہے اور وہ تنزیہ کے ساتھ منع کرتا ہے۔

ایسے ہی حق تعالیٰ ہے اگر اپنی ذات کے ساتھ اس کی صورت کا

تحقق حاصل نہیں تو آپ کے ساتھ بلند می اور لکھتی ہے۔

## حیاتِ نضر علیہ السلام

اے دوست! اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ یہ قدم حضرت  
موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی حضرت خضر علیہ السلام میں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ  
نے اس وقت تک ان کی عمر طویل کی ہوئی ہے اور ہم نے اس شخص کو دیکھا  
ہے جس نے انہیں دیکھا ہے۔ اور ہمارے لئے ان کی شان میں امر  
غیب ہے۔

## حضرت علیہ السلام سے پہلی ملاقات

یہ اس طرح ہے کہ ہمارے شیخ ابو العباس عریبی رحمۃ اللہ علیہ اور  
میرے درمیان ایک ایسے شخص کے حق میں مسئلہ چل رہا جس کے ظہور کی  
بشارت حضور رسالت مبارک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی تھی۔

شیخ ابو العباس نے مجھے کہ وہ شخص فلاں بن فلاں ہے۔

میں اس کو شخص کو نام سے جانتا تھا مگر دیکھا نہیں تھا مگر اس کے  
چھو بھی زاد بھائی کو میں نے دیکھا تھا، میں نے اس میں توقف کیا اور ان  
کی بات کو قبول نہ کیا کیونکہ میں اپنے امر میں بصیرت پر تھا مگر بلاشبہ شیخ ابا  
العباس کا تیرا اس امر پر لوٹ آیا اور ان کو باطنی طور پر تکلیف پہنچی اور میں  
اس بات کو نہ جان سکا کیونکہ میں اپنے امر کے ابتدائی دور میں تھا چنانچہ  
ان کی خدمت سے اپنے گھر کو لوٹ آیا۔

میں راستے ہی میں تھا کہ میری ملاقات ایک شخص سے ہوئی جسے



ہیں جانتا تھا، اُس نے ایک محبت و مشفق کے سلام کے انداز سے مجھ پر سلام کی ابتداء کی اور مجھے کہا! اے محمد بن العربی شیخ ابوالعباس نے تیرے ساتھ فلاں شخص کے بارے میں جو ذکر کیا تھا وہ سچے ہیں اور مجھے اُس شخص کا نام بتایا جس کا ذکر ابوالعباس عربی نے کیا تھا۔

میں نے کہا! ٹھیک ہے اور اُس کے ارادے کو جان کر اسی وقت شیخ کی طرف لوٹ آیا تاکہ انہیں یہ ماجرا بتاؤں، چنانچہ جب میں اُن کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے مجھے فرمایا! اے اباعبداللہ! جب میں تجھے کوئی مسئلہ بتاتا ہوں تو تو اُسے قبول کرنے پر توقف کرتا ہے۔ اور مجھے تیرے ساتھ حضرت خضر علیہ السلام کی ضرورت پڑ جاتی ہے کہ وہ تیری طرف اس مسئلہ کو لوٹائیں اور تجھے کہیں کہ فلاں شخص نے جو تیرے ساتھ بات کی ہے وہ سچی ہے اور تیرے لئے اس میں کہاں تک اتفاق ہوگا کہ تو مجھ سے جو مسئلہ سنتا ہے اُس میں ہی توقف کرتا ہے؟

میں نے کہا! تو یہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔  
 انہوں نے فرمایا! تو یہ کی قبولیت واقع ہوگئی۔  
 پس میں نے جان لیا کہ وہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہیں اور اس میں شک نہیں کہ میں نے شیخ سے استفہام کیا کہ کیا وہ وہی تھے؟  
 انہوں نے فرمایا! ہاں وہ خضر علیہ السلام تھے۔

حضرت خضر علیہ السلام سے دوسری ملاقات  
 پھر دوسری مرتبہ اُن سے ملاقات کا اتفاق ہوا میں تیونس کی بندرگاہ  
 پر کشتی میں سوار ہوا تو میرے پیٹ میں درد شروع ہو گیا۔

اہل کشتی سوئے ہوئے تھے اور میں کشتی کی ایک جانب کھڑا تھا، اُس رات چاند کی چودھویں تھی میں نے چاند کے طلوع کے بعد چاندنی میں سمندر کی طرف ایک شخص کو دیکھا جو پانی پر چلتا ہوا میرے پاس آگیا اور کھڑا ہو گیا اُس نے ایک پاؤں اٹھایا اور دوسرے پاؤں کو اُس کا سہارا بنا لیا تو میں نے اُس کی پشت پا کو دیکھا جسے تری نہ پہنچی تھی پھر اُس نے دوسرا پاؤں اٹھا کر پہلے پاؤں کا سہارا بنایا تو وہ بھی ویسے ہی تھا یعنی اُس میں بھی پانی کی تری کا نشان نہ تھا۔

پھر اُس نے میرے ساتھ جو گفتگو کرنا تھی، کی اور سلّم کہہ کر اُس مینار کی طلب میں لوٹ گئے جو ساحل سمندر پر ایک ٹیلے کے اوپر تھا۔ ہمارے اور اُس مینار کے درمیان دو میل سے زیادہ فاصلہ تھا اور اُنھوں نے یہ فاصلہ دو یا تین قدموں میں طے کر لیا، میں نے اُن کی آواز سنی جو مینار پر ظاہر ہوتی تھی کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی تسبیح پڑھ رہے ہیں۔

## تصدیق اس ملاقات کی

ایک مرتبہ میں اپنے شیخ جراح بن خمیس کتانی کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ قوم کے سرداروں میں سے تھے اور عیدوں کی بندگاہ میں رہائش پذیر تھے میں اُسی شب اُن کی خدمت میں حاضر ہو گیا تھا جس رات میری اُس شخص سے ملاقات ہوئی تھی جو پانی پر چل کر آیا تھا۔

چنانچہ جب میں صبح کو شہر میں داخل ہوا تو میری ملاقات ایک صالح شخص سے ہوئی اُس نے مجھے کہا! حضرت خضر علیہ السّلام کیساتھ آپ کی گذشتہ شب کیسی رہی؟ آپ نے اُن سے کیا کہا اور اُنھوں نے آپ سے کیا کہا؟



## تیسری ملاقات ہو امیں

اس تاریخ کے بعد حیدرآباد میں بحر محیط کے ساحل کی طرف میر کو نکلا تو میرے ساتھ ایک ایسا شخص تھا جو صالحین کے خرق عادات کا انکار کرتا تھا، میں اور میرا یہ ساتھی ایک دہران مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے تو ہم پر ایسے سیانوں کی ایک جماعت داخل ہوئی جنہوں نے دنیا سے انقطاع کر رکھا تھا۔ وہ لوگ نماز پڑھنے کا ارادہ کر رہے تھے اور ان میں وہ شخص بھی تھا جس نے مجھ سے سہ ماہی پر گفتگو کی تھی اور جس کے متعلق بتایا گیا تھا کہ وہ حضرت نضر علیہ السلام ہیں۔

علاوہ ازیں ان میں ایک بڑی قدر و منزلت والا بہت بڑا آدمی بھی تھا اور اس کے ساتھ میری اس سے پہلے بھی دوستی کی ملاقات تھی۔ میں نے کھڑے ہو کر اُسے سلام کہا تو اُس نے مجھ پر سلام ٹوٹا یا اور میرے ساتھ مل کر اظہارِ مستز کیا اور آگے کھڑے ہو کر میں نماز پڑھانی۔

جب ہم لوگ فارغ ہوئے تو امام باہر نکلا اور میں بھی اُس کے پیچھے نکل اور مسجد کے دروازہ پر آگئے یہ دروازہ بحر محیط کے سامنے مغربی جانب اُس جگہ تھا جسے بکہ کہتے ہیں، میں مسجد کے دروازہ پر کھڑا اُن سے گفتگو کر رہا تھا کہ اسی اثناء میں وہ شخص بھی آگیا جس کے بارے میں میں نے بتایا تھا کہ وہ حضرت نضر علیہ السلام تھے۔

انہوں نے مسجد کی محراب سے ایک چھوٹا سا مصلیٰ اٹھا کر سوا میں کھول دیا۔ یہ مصلیٰ زمین سے سات گز کے قریب، بلند می پر کھولا گیا تھا۔ اور وہ ہو امیں اس مصلے پر کھڑے ہو گئے۔ اور نوافل ادا کرنے لگے۔ میں نے اپنے ساتھی کہا! تو نے اُس شخص کو دیکھا کہ وہ کیا کر رہا ہے؟

اُس نے کہا ابا جبرائیل سے پوچھ لیں۔

میں نے اپنے ساتھی کو دہس پر کھڑے چھوڑا اور ان کی طرف آگیا وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے انہیں سلام کہا۔ اور اپنی ذات کے لئے نظم، پڑھی۔

شغل المحب عن الهواء بسره      فی حب من خلق الهوا وسخره  
العارفون عقو ظم معقولة      عن کل کون تزفنیہ مقلره  
فهمولیه مکر تون وئی الوری      أحوالهم مجهولة وسقره

محب نے ہوا سے روکا ہوا ہے اور اس کی محبت میں اُسے مسترد کرتا ہے  
جس نے ہوا کو پیدا کیا اور مستخر کیا  
عارفوں کی عقلیں ہر کون سے معقول ہوتی ہیں وہ پسند میں کیونکہ وہ  
پاک ہیں۔

ان کے احوال درنی میں غیر معروف اور پوشیدہ ہیں اور وہ اللہ تبارک  
و تعالیٰ کے ہاں صاحبِ تکریم ہیں۔

انہوں نے مجھے فرمایا! اے فلاں تو نے کیا کیا تو نے جو کچھ دیکھا ہے  
اُس منکر کے حق میں ہے اور میرے ساتھی کی طرف اشارہ کیا جو خرقِ عادات  
کا انکار کرتا تھا اور مسجد کے صحن میں بیٹھا اُس کی طرف دیکھ رہا تھا۔

”اور یہ اس لئے ہے، تاکہ وہ جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جو چاہے جس  
کے ساتھ کر سکتا ہے۔“

پس میں نے اُس منکر کی طرف رخ کرتے ہوئے کہا! اب کیا کہتا ہے؟

اُس نے کہا! جو دیکھنے کے بعد کہا جاتا ہے وہی کہوں گا۔

پھر میں اپنے ساتھی کی طرف لوٹ آیا اور وہ مسجد کے دروازہ پر مبرا منتظر



تھا۔ میں نے اُس کے ساتھ ایک ساعت گفتگو کی اور اُسے کہا! یہ شخص کون ہے جس نے ہو میں نماز پڑھی!

اُس نے کہا! یہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں حالانکہ میں نے اُس کے ساتھ ان سے اپنی پہلی ملاقات کا ذکر نہیں کیا تھا۔ پھر ہم خاموش ہو گئے اور وہ جماعت واپس لوٹ گیا تو ہم بھی موضع ردطہ کی طرف لوٹ آئے۔ جہاں دنیا سے انقطاع کر لینے والے صالحین رہا کرتے تھے۔ یہ جگہ بحرِ محیو کے ساحل پر شہ نکھار کے قریب ہے۔

بہر کیف! یہ وہ ماجرا ہے جو ہمیں اس وقت کے ساتھ پیش آیا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی رویت سے ہمیں قائدہ پہنچائے۔

اُس کو یعنی حضرت خضر علیہ السلام کو علمِ الدینی اور ہر شخص کے مرتبے کے لائق عالم کے ساتھ رحمت حاصل تھی اور بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس پر ان کی نزاوت کی ہے۔

## حضرت خضر کا خرقہ

ہمارے مشائخ میں سے ایک شخص علی بن عبد اللہ بن جامع سے میری ملاقات ہوئی، علی بن عبد اللہ علی متروکل اور ابی عبد اللہ قضیب البان کے ساتھی تھے۔ قضیب البان متقی ہیں۔ اور موصل کے باہر ان کا باغ تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے علی بن عبد اللہ کو قضیب البان کی موجودگی میں خرقہ پہنایا تھا اور شیخ نے اُس مقام پر مجھے خرقہ پہنایا جہاں اُس باغ میں حضرت خضر علیہ السلام نے انہیں ان کے باغ میں خرقہ پہنایا تھا۔ اور اسی صورت میں پہنایا جو ان کے پہننے میں ظاہر ہوئی تھی۔

## حضرت خضر کا دوسرا خرقہ

علاوہ ازیں میں نے حضرت خضر علیہ السلام کا خرقہ دوسرے طریق سے اپنے ساتھ تھی تھی الدین عبد الرحمن بن علی بن میمون بن ابی الورزنی کے ہاتھ سے پہنا تھا اور انھوں نے دیارِ مصر کے شیخ الشیوخ صد الدین ابن حمویہ کے ہاتھ سے پہنا تھا۔ اُس وقت سے میں خرقہ پہننے کے لئے کہتا ہوں اور لوگوں کو پہناتا ہوں۔ جب میں نے دیکھا کہ حضرت خضر علیہ السلام اسے معتبر کر دیتے ہیں جب کہ پیش ازیں میں اُس وقت تک معروفہ کا قائل نہیں تھا کیونکہ ہم سے نزدیک خرقہ سے مراد یہ تھی کہ محبت و ادب اور خلاق کو اختیار کیا جائے۔ اس لئے کہ خرقہ پہننا حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ متصل نہیں یعنی آپ خرقہ نہیں پہناتے تھے، لیکن ادب اور محبت کا اقبال پایا جانا ہے اور مردہ لباس تقویٰ کے ساتھ عبارت ہے۔

## خرقہ کیوں پہناتے ہیں؟

پس اصحابِ احوال کی عادتِ جاریہ ہے کہ اپنے ساتھیوں میں سے جب کسی میں نقص یا کمی پاتے ہیں تو چاہتے ہیں کہ اس کا حال مکمل کر دیں تو اس کا شیخ اُس کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اس اتحاد کے بعد شیخ کا لباس اُس کے حال میں حال وارد کر دیتا ہے چنانچہ شیخ اُس لباس کو اتار کر اُسے پہنا دیتا ہے جس کے حال کو مکمل کرنے کا ارادہ ہوتا ہے تو یہ حال اُس میں سرایت کر جاتا ہے۔

ہمارے نزدیک یہی لباس معروف ہے اور ہمارے مشائخ میں سے



تفہین سے یہی منقول ہے۔

## مردانِ خدا کے چار مرتبے

جاننا چاہیے کہ مردانِ خدا چار مراتب پر ہیں۔

- ۱- وہ رجالِ جن کے لئے ظاہر ہے
- ۲- وہ رجالِ جن کے لئے باطن ہے
- ۳- وہ رجالِ جن کے لئے حد ہے
- ۴- وہ رجالِ جن کے لئے مطلع ہے

کیونکہ اللہ تبارک نے جب دوسری مخلوق پر نبوت اور رسالت کا دروازہ بند کر دیا ہے تو ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس امر میں فہم کا دروازہ کھلا رکھا۔ جس کے ساتھ اپنی کتاب عزیز میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی فرمائی تھی۔

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ ادھر کہا جاتا ہے کہ میں کچھ باتیں نہیں مگر وہ جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ اس قرآن مجید سے بندے کو فہم عطا فرمادے۔

ہمارے اصحاب اہل کشف کا اس حدیث کی صحت پر اتفاق و اجماع ہے۔ کہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرآن مجید کے بارے میں فرمایا!

قرآن مجید کی ہر آیت کے لئے ایک ظاہر ہے ایک باطن ہے ایک حد ہے اور ایک مطلع ہے۔

ان مراتب سے بہر مرتبہ کے لئے رجال ہیں اور ان گروہوں سے بہر طائفہ کے لئے ایک قُطب ہے اور اس قُطب پر اُس کشف کے فلک کا دُدرہ ہے۔

## مردانِ خدا کی تقسیم

میں غزناط میں اہل باغ سے اپنے شیخ ابی محمد عبداللہ شکانہ کی خدمت میں ۱۹۵۵ھ میں حاضر ہوا، اس طریق میں جن حضرات سے میری ملاقات ہوئی وہ ان میں بہت بڑے آدمی تھے میں نے اس طریق میں ان کی مثل اجتناب میں کسی کو نہیں دیکھا۔ انھوں نے مجھے فرمایا! رجال چار قسم کے ہوتے ہیں۔

۱۔ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ  
سورہ احزاب آیت ۲۳  
جنہوں نے اپنا دُعرہ اللہ تعالیٰ سے  
کیا نفا سچ کر دکھایا۔

اور یہ رجال ظاہر ہیں۔

۲۔ رَجَالٌ لَا تُلَاقِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ  
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ  
سورہ نور آیت ۳۶  
ایسے لوگ جنہیں کوئی سود اور  
خرید و فروخت، نہ کراہی سے نہ زرکے

۳۔ یہ رجال باطن میں حق تعالیٰ کے جلس میں اور ان کے مشوررت ہے۔

رجالِ اعرف اور یہ رجال حد ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!  
وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ  
اور ایک پہرے پہر آدمی

سورہ اعرف آیت ۴۶

یہ لوگ سونگھنے والے نمیز کرنے والے اور اوصاف سے الگ تھلک ہوتے  
ہیں اور ان کے لئے کوئی صفت نہیں ان میں سے حضرت بابزید بسطامی تھے۔



۳ یہ وہ رجال ہیں جنہیں حق تعالیٰ اپنی طرف بلا تا ہے تو جواب دینے کے لئے بغیر سوار یوں کے تیزی سے اُس کی طرف آتے ہیں۔

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا لِي وَلِيَأْتِيَكُمُ الْحُجَّاجُ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا لِي وَلِيَأْتِيَكُمُ الْحُجَّاجُ

تیری طرف پاپا دھل کر آئیں

الحج آیت ۲۷

اور یہ رجال مطلع ہیں۔

### رجال ظاہر کا تصرف

پس رجال ظاہر وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم ملک و شہادت میں تصرف ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جن کی طرف شیخ محمد بن قائد آدانی نے اشارہ کیا ہے۔ اور یہ وہ مقام ہے جسے شیخ عاقل البوسعودی نے شہل بغدادی نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ادب کی وجہ سے چھوڑ دیا تھا۔

جُھے البوالبدر قاشکی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دیتے ہوئے کہا! محمد بن قائد آدانی ابی سعود سے نئے تو انھوں نے کہا! ابی سعود اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے اور آپ کے درمیان مملکت کو تقسیم کر دیا ہے آپ اس میں تصرف کیوں نہیں کرتے جیسا کہ میں کرتا ہوں؟

ابی سعود نے کہا! اے ابن قائد میں نے اپنا حصہ تجھے دے دیا ہم نے اپنے لئے تصرف کرنا حق تعالیٰ پر چھوڑ دیا ہے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یرشاد ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا

ہیں کوئی معبود مگر وہ تو اُس کو کیل

پکڑ۔

الفرقل آیت ۹۱

تو میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم کی اتباع کرتا ہوں۔

الْبَدْرِ نے مجھے کہا، اے مجھ سے اَبُو سَعْدِ دُنَہ نے کہا! مجھے اُس کو چھوڑنے کے قول کی تاریخ سے پندرہ سال قبل سے عالم میں تَصَرَّف کرنا سطا کیا گیا ہے اور مجھ پر اس سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی۔

## رجالِ باطن کا تَصَرَّف

یہ رجالِ باطن! تو یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم غیب و ملکوت میں متَصَرَّف ہونا ہے یہ لوگ اپنی ہمتوں سے ارواحِ علویہ کو اتار لیتے ہیں اور جو چاہتے ہیں تَصَرَّف کرتے ہیں یعنی ارواحِ کواکب کو ملائکہ کی ارواح کو نہیں اتارا جاسکتا اور یہ امر مانعِ الہی قوی کے لئے ہے۔ جس کا اقتضا فرشتوں کا قائم رہنا کرتا ہے اور جس کی خبر اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں حضرت جبریلؑ کے قول میں دیتے ہوئے فرمایا!

وَمَا تَنْزِلُ إِلَّا بِالْأَمْرِ رَبِّكَ  
ہم نہیں اترتے مگر آپ کے رب

مریم آیت ۶۴

تو اپنے پروردگار کے علم سے اترتا ہے اُس میں خاصیتِ مؤثرہ نہیں ہوتی اور نہ اُسے اتارا جاسکتا ہے۔ ہاں! ارواحِ کواکب کو آسمان و نجومات اور ان کی مثل سے اتارا جاسکتا ہے کیونکہ یہ تنزلِ معنوی ہے اور اُس کے لئے اس میں خیالی صورتوں کا مشاہدہ ہوتا ہے، کیونکہ کواکب کی ذات کو آسمان سے اپنی جگہ سے نہیں ہٹایا جاسکتا اور بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی شعاعوں کو عالم کون و فساد میں عارفوں کے نزدیک ان کے ساتھ عادت کی گئی تاثیرات کا ٹھکانہ بنا دیا ہے۔ جیسا کہ پانی پینے کے وقت پیاس کھانے کے وقت مہوک اور بارش اترنے کے ساتھ دُخُولِ فصل کے وقت دانے کی نباتات اور علیم حکیم



عزوجل کا اُسے صحو حکمت و دلچیت کرنا تو ان رجال کے لئے نازل شدہ کتب، پاک صحیفوں اور تمام کلام باطن میں کھولا جاتا ہے، اور حروف و اسما کی تنظیم ان کی معافی کی جہت سے جو ان لوگوں کے علاوہ کے لئے نہیں ہوتی اختصا صلی الہی ہے۔

## رجال حد کا تعارف

رہے رجال حد التوبہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم ارواح ناریہ، عالم برزخ اور عالم جبروت میں تفرز کرتا ہے۔ کیونکہ وہ جبر کے تحت ہے۔ کیا آپ اسے دُمداد ستاروں کے تسلط کے تحت مضمون نہیں دیکھتے اور یہ طائفہ وہ ہے جن میں سے شہاب ثاقب آیا، چونکہ ان کا قہر اپنی جنس کے ساتھ ہوتا ہے چنانچہ ان رجال کے نزدیک رُوحوں کا اتارنا اور انہیں حاضر کرنا ہے۔ اور یہ رجال اعرف ہیں۔ جب کہ اعرف ایک دیوار ہے جو جنت اور دوزخ کے درمیان برزخ ہے، اُس دیوار کا باطن وہ ہے جس میں رحمت ہے اور اُس کا ظاہر وہ ہے جو اس کا عذاب قبول کرتا ہے پس سعیدوں کے گھر اور شقیوں کے گھر کے درمیان اور در روایت اور در حجاب کے درمیان حد ہے۔

یہ رجال اُس دیوار کی معرفت کے ساتھ اسعد الناس ہیں اور ان کے لئے ہر دو نقیصوں کے درمیان خلوط متوجہ کا شہود ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی مثل۔

دولوں کے درمیان برزخ ہے دولوں  
بغاوت نہیں کرتے۔

بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ

الرحمن آیت ۲۰

چنانچہ یہ حد سے تجاوز نہیں کرتے اور یہ وہ رجال رحمت میں جو ہر چیز سے وسیع ہے پس ان کے لئے یہ حضرت میں دخول و استشفاف ہے۔

ادریہ اُن صفات کی معرفت رکھتے ہیں جن کے ساتھ موجودات عقلمندہ سے ہر موجود  
کا اُس کے غیر سے امتیاز واقع ہوتا ہے۔

## رجالِ مطلع کا تعارف

ہے رجالِ مطلع! تو یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے اسماء الہیہ میں تصرف کرنا  
ہے۔ پس یہ اس کے ساتھ اُن اسماء کو اتارتے ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے  
ادریہ عمران کے علاوہ دوسروں کے لئے نہیں اور یہ اس چیز کے لئے اُس چیز  
کو اتار لیتے ہیں۔ جو رجالِ حد، رجالِ اہل اور رجالِ باطن تینوں کے زیر تصرف  
ہے۔ اور یہ رجالِ اعظم اور اہل ملامت میں یہ ان کی محنت میں ہے اور ان پر  
کوئی چیز ظاہری نہ ہوتی۔

ان میں سے ابو سعید وغیرہ ہیں پس ظہور و عجز اور ترقی و عادت میں وہ ادعا  
لوگ برابر ہیں۔ اور ان رجال میں ابو سعید کا امتیاز ہے بلکہ وہ ان میں بہت بڑے  
تھے۔ اور جو ہم نے بیان کیا ہے ابوالبدر نے اُن سے بالمشافہ سنا ہے اُنہوں  
نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رجال سے وہ بھی ہیں جو فاطر یعنی دل پر کلام کرتے ہیں  
اور وہ فاطر کے ساتھ نہیں ہوتا یعنی اسے اپنے ساتھی کا علم نہیں ہوتا اور نہ اس  
کے ساتھ تعریف کا قصد ہوتا ہے۔

جب عمر بنانہ اور ابوالبدر وغیرہ ہمانے ہمیں اس شیخ کے اوصاف بتائے  
تو ہم نے اسے اس صنفِ عالی کے احوال سے جا رہا دیکھا، ابوالبدر نے مجھے  
کہ وہ اکثر طور پر یہ شعر پڑھا کرتے تھے اور میں نے یہ شعر ان کے سوا کسی نہیں سنا۔

واثبت فی مستنقع الموت رجلہ

وقال لہامن دون أخصک الخضر



اُس کا پاؤں موت کے چشمے میں ثابت ہے اور اُس کے لئے کہتا ہے تیری ایڑی تلے حشر ہے۔

وہ کہتے ہیں بیچگانہ نماز انتظارِ موت کے سوا کچھ نہیں اور اس حکم کیلئے بڑا علم ہے۔ اور کہا کرتے تھے مردِ خدا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ددڑتے ہوئے پرندے کی طرح ہے۔ جس کا منہ مشغول اور پاؤں دوڑ رہا ہے۔ اور یہ تمام اللہ کے ساتھ رجال کے بہت بڑے حالات ہیں۔ کیونکہ رجال میں سے بڑا آدمی وہ ہے جو ہر مقام کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے جس کا وہ مستحق ہو، اور ممکن نہیں کہ محقق اس دنیا کے مقام سے وہ معاملہ کرے جس کا ذکر اُس شیخ نے کیا ہے۔

جب اس دارِ یعنی دنیا میں کسی شخص سے اس معاملہ کے خلاف ظاہر ہوتا ہے تو علم ہوجاتا ہے کہ چہرہ اور ذات ہوگی اور لازماً وہ مأمور ہوگی جس کے ساتھ اُس سے ظاہر ہوا اور وہ رسول اور انبیا علیہم السلام ہیں اور ان کے بعض ورثاء کے لئے ایک وقت میں ایک امر ہوتا ہے اور وہ خفیہ نہ رہتا ہے کیونکہ یہ اُس مقامِ عبودیت سے علیحدہ ہوتا ہے جس کے لئے انسان کو پیدا کیا گیا۔

## منزلوں کا راز

رہا منزل و منازل کا راز؟ تو یہ تھا لوق تعالیٰ کا اپنے ماسوا تام صورثوں میں تجلی کے ساتھ ظہور ہے اگر ہر چیز کے لئے اُس کی تجلی نہ ہوتی تو اُس چیز کا چیز نہ ہونا ظاہر نہ ہوتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَكُونَ لَهُ كُنْ  
جو چیز ہم کرنا چاہتے ہیں اُسے ہم کہتے ہیں ہو جا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد 'اردناہ'، یعنی جیب ہم اُس کا ارادہ کرتے ہیں تو یہ اُس چیز کے پیکر کرنے کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی توجہ ہے۔ پھر فرمایا 'اِنَّ لِقَوْلِ لَدَّ كُنْ'، یعنی اُس کے لئے کہتے ہیں ہو جا تو حق تعالیٰ کے خطاب کو اُس چیز کے نفس کا سُن لینا اُس چیز کا ہو جاتا ہے۔ اور یہ متعدد منازل میں بمنزلہ ایک سریاں کے ہے چنانچہ ان منازل میں ایک وجود کے ساتھ لانا ہی اعداد کا ظہور ہو جاتا ہے۔ اور اگر اُس میں اُس کی عین کا وجود نہ ہو تو اعداد کا ظہور نہ ہوتا اور نہ اُن کے لئے اسم ہوتا۔

اگر اس منزلت میں واحد یعنی ایک اس اسم کے ساتھ ظاہر ہوتا اس عدد کے عین ظاہر نہ ہوتی اور اُس کی عین اُس کا اسم کبھی ایک ساتھ جمع نہ ہوتے اور لا متناہی تک ایک، دو، تین، چار، پانچ کہا جاتا اور جو معین عدد سے دلہ یعنی ایک کو ساقط کرتا ہے۔ اُس عدد کا اسم زائل ہو جاتا ہے۔ اور اُس کی حقیقت زائل ہو جاتی ہے۔

ایک ہی حفاظت کرتا ہے۔

واحد اعیان اعداد کے وجود کو تحفظ دیتا ہے۔ اور اپنے اسم کے ساتھ اُسے معدوم کرتا ہے۔ ایسے ہی جیب آپ قدیم کہیں گے تو حادث فنا ہو جائے گا اور جیب آپ اللہ کہیں گے تو عالم فنا ہو جائے گا۔ اور جیب آپ خیال کریں گے کہ عالم اللہ تعالیٰ کی حفاظت سے ہے۔ تو عالم کا وجود نہ ہو گا اور وہ فنا ہو جائے گا اور جیب اللہ تعالیٰ کی حفاظت عالم میں ساری ہوگی تو عالم باقی اور موجود ہوگا۔

پس اُس کے ظہور اور تختی کے ساتھ عالم کی یقین ہے اور اسی پر ہمارے لہجے



کا طریقہ ہے اور یہی طریقہ نبوت ہے اور متکلمین اشاعرہ بھی اسی پر ہیں اور وہ اعراض کی ذات کے لئے الغرام کے قائل ہیں۔ اور اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف عالم کی اپنی بقا کے لئے ہر سائنس میں محتاجی درست ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ علی اللدوام ہمیشہ خالق ہے۔

ان کے علاوہ جو اہل نغمہ میں سے ہیں ان کے لئے یہ مقام درست نہیں اور علمائے رسوم میں سے اہل نظر کی ایک جماعت نے مجھے خبر دی ہے کہ حکماء کے ایک طائفہ کو اس امر کی واقفیت حاصل ہے۔ اور اس نے ابن سینا بطلیوسی کی کتاب میں اس کا یہ مذہب دیکھا ہے جو اس نے اس فن پر تالیف کی ہے۔

وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ  
الحمد لله پچیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

صالحی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## چھبیسواں باب

اقطاب رموز کی معرفت اور طریق میں ان کے اسرار و علوم  
کی تلویحات کا بیان

ألا ان الرموز دلیل صدق	علی المعنی المغيب فی الفؤاد
وان العالمین له رموز	والغاز لیس دعی بالعباد
ولولا الفزکان القول کفرا	وادئی العالمین الی العناء
فهم بالرمز قد حسبوا فاعالوا	ما هراق الدماء وبالفساد
فکیف بنا لو ان الامر یبدو	بلا ستر یکون له استنادی
لقام بنا الشقاء هنا یقینا	وعند البعث فی يوم التنادی
ولکن الغفور اقام سترا	لیسعد با علی رعم الاعادی

خبر وارد لوں میں مخفی معنوں پر رموز دلیل صداقت ہیں۔

بے شک عالمین کے لئے رموز اور غاز ہیں تاکہ بندوں کی دعوت دی جائے  
اگر غازی نہ ہو تا تو بات کفر ہوتی اور عالمین عناد کی طرف لوٹ جاتے۔

پس وہ رموز کے ساتھ گمان کرتے ہیں اور خون ریزی اور نسا کرنے کے

لئے کہتے ہیں۔

ہمارے ساتھ کسی بیتے کی کہ وہ امر ظاہر اور بے پردہ ہو گیا جس کے

لئے سند ہوگی۔

ہمارے ساتھ یقیناً یہاں اور قیامت کے دن حشر کے وقت شقاوت

اور بندختی قائم ہو جاتی۔



ولیکن بخشنے والے نے پردہ کھڑا کر دیا تاکہ دشمن کے ہاتھس ہمیں سعادت نصیب کرے۔

## اللہ تعالیٰ کی مثالیں

اے خلص دوست اللہ تعالیٰ آپ کی روح القدس سے مدد فرمائے جاننا چاہئے اور آپ کو فہم عطا فرمائے کہ رموز اور فانرا س کی ذات کے لئے مراد نہیں اور مراد وہ ہے جس کے لئے رمز ہوتی ہے۔ اور جس میں معنہ ہوتا ہے۔ اور یہ قرآن مجید کے مقامات اور معتبر آیات سے ہیں۔ اور اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں آگاہ فرمایا ہے!

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّ يَتَّقُونَ  
سورہ حشر آیت ۲۱  
ہم یہ مثالیں لوگوں کے لئے بیان فرماتے ہیں۔

پس امثال اپنی ذات کے لئے مطکوب نہیں اور یہ اس لئے آتی ہیں تاکہ اس سے اس امر کا علم ہو جائے جس کے لئے اس کی ضرب اور لقب ہے۔

جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَطْ أَوْجِدَةً  
يَهْدِي رِهَابًا فَاحْتَبَلَ السَّيْلُ زَبَدًا  
رَأْيَا وَمَعَا يَوْقُدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ  
أَتْبَعَاءَ حَلِيقَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ  
كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ  
فَأَنَّ الزَّبَدُ يَمُوتُ جَفَاءً

اُس نے آسمان سے پانی اتارا تو  
نالے اپنی سمائی کے مطابق پانی نے  
کہ بہہ نکلے تو پانی کی سدا اُبھرے ہوئے  
جھاگ اٹھی اور چمن چیزوں کو زور  
یاد دہرا سامان بنانے کے لئے آگ  
میں دہکتے ہیں ان سے بھی ایسے  
جھاگ اٹھتے اسی طرح اللہ حق اور

باطل کی مثال بیان فرماتا ہے۔ پس یہی  
کچیل کا جھاگ مٹ جاتا ہے۔

سورۃ الرعد آیت ۱۷

تو اس جھاگ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے باطل کی طرح مقرر فرمایا جیسا کہ فرمایا!  
”وَذُوقِ الْبَاطِلِ“ یعنی باطل مٹ جانے والا ہے پھر فرمایا!

وَأَمَّا مَا يَبْتَغِي النَّاسُ فِيمَا كُنْتُمْ فِي  
الْأَرْضِ

جس میں انسان کا نفع ہے وہ زمین  
میں ٹھہری ہوئی ہے۔

الرعد آیت ۱۷

تو اس کی مثال حق کے لئے دی ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ مثالیں بیان فرماتے  
ہیں اور فرمایا!

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ  
الْبَصَارِ

لڑے بھیرت والو! اس سے عبرت  
حاصل کرو۔

الحشر آیت ۲

اشاروں کی زبان

یعنی استعجاب و مسرت سے گزرتے ہوئے اس کی طرف عبور کر دینا اس کا اس  
تعریف کے ساتھ ارادہ کیا ہے۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِيَ  
الْبَصَارِ

بے شک اس میں اہل البصار کے  
لئے عبرت ہے۔

ال عمران آیت ۱۳

وادی کو عبور کرنا اس وقت ہے جب گزر جاؤ ایسے ہی اشارہ ایما ہے  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت ذکریا علیہ السلام کو فرمایا!

أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ لَمَّا أَتَاهُمْ إِلَّا رَهْزَاءَ  
لَوْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُحْسِنِينَ

لوگوں سے تین دن گفتگو نہ کریں مگر



رضے۔

ال عمران ۴۱

یعنی اشارے سے کام کریں اور ایسے ہی حضرت مریم علیہا السلام کے قصہ میں آیا ہے ”فَاشارت الیہ“، یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کر دجیب اُنھوں نے رحمان کے لئے خاموش رہنے کی منت ماننی تھی۔

یہ علم بڑے لوگوں کا ہے۔

اس علم کے لئے بڑے بڑے عالی رجاں ہوتے ہیں اُن کے اسرار سے ازل وابد کا راز، حال و خیال، رُویا و بلرزخ اور ان کی منزل نسبت الہیہ کا علم ہے اور ان کے علوم سے حروف و اسما کے خواص کا جانتا اور عالمِ طبعی کی ہر چیز سے مزہ و مفرد کے خواص کا علم ہے۔ اور یہ طبیعتِ مجہولہ ہے۔

ازل کیسا ہے؟

رہا رازِ ازل کا علم؟ تو جاننا چاہیے کہ ازل نفعی اولیت سے عبارت ہے۔ جس کے لئے وہ اس کے ساتھ موصوف ہے۔ اور وہ وصف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اُس کے الہ ہونے سے ہے۔ اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے الہ ہونے کی بنا پر اُس سے اولیت کی نفعی ہوگی تو وہ متکلم ہونے کی وجہ سے اس پر اسم کے ساتھ ازل سے ہے جس کے ساتھ اُس کی ذات موسوم ہے۔

پس وہ عالمِ حسی، مرید، نادر، سمیع، بصیر، متکلم، خالق، باری، حق و اور ملک ہے۔ اور ہمیشہ ان ناموں سے موسوم ہے۔ اور اُس سے اولیت کی قید کی نفعی ہوگئی۔ تو سننے والے کا سنا اور دیکھنے والے کا دیکھنا ہے وغیرہ وغیرہ۔

اعیان مسنودات ہم سے ہیں اور مبصرات معدوم غیر موجود ہیں اور وہ انہیں  
ازل سے دیکھتا ہے۔ جیسا کہ انہیں ازل سے جانتا ہے۔ اور ان کی تمیز و تفصیل  
ازل سے کرتا ہے۔ اور ان کے لئے وجود نفسی یعنی میں عین نہیں بلکہ یہ مرتبہ امکان  
میں اعیان ثابتہ ہیں۔

پس امکانت ان کے لئے ازل سے جہد اکران کے لئے یہ حال ہے اور اب  
ان کی ذات کے لئے ہرگز واجب نہیں ہوگا۔

پھر ممکن کی طرف لوٹ آئے اور محال نہ تھے پھر ممکنہ کی طرف لوٹ آئے بلکہ  
وجود ذاتی کا وجوب اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ازلی ہے۔ ایسے ہی عالم کے لئے  
وجوب امکان ازلی ہے۔

### ممکن معدوم ہو یا موجود ممکن ہے

پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اسماء کے مرتبہ میں تعریف و توصیف کیا گیا ہے۔  
پس نسبت اول اس کے عین نسبت آخر اور ظاہر باطن ہے۔ اور نہیں کہتے کہ  
نسبت اول ایسے ہے۔ اور نہ نسبت آخر کے ساتھ کہا جائے گا۔ کیونکہ ممکن اپنے  
وجود میں واجب الوجود کے ساتھ مربوط ہے اور وجود میں اس کے عدم کا ارتباط  
اس کی محتاجی کی طرف ہے۔ کیونکہ اسے وجود دیا گیا تو وہ ہمیشہ اپنے امکان میں تھا  
اور اگر وہ معدوم تھا تو ہمیشہ اپنے امکان سے تھا۔

جیسا کہ ممکن پر اس کے عین کی وجود میں معدوم ہونے کے بعد اسے امکان  
سے زائل کرنے کی صفت داخل نہیں جو اس کی ذات کے لئے اس کے وجود  
کے وجوب کو زائل کر دے پس حق کا شعور نہیں ہوتا مگر اسی طرح اور نہ ممکن  
کا شعور کیا جاسکتا ہے۔



مگر اسی طرح اگر آپ نے اسے سمجھ لیا ہے تو آپ حدیث کے معنی اور قدم کے معنی جان لیں گے بعد ازاں جو چاہیں کہیں۔

## اولیت و آخر کا مفہوم

عالم کی اولیت اور اُس کی آخریت اصنافی امر ہے۔ اگرچہ اُس کے لئے آخر ہے۔ رہا وجود میں؛ تو ارباب کشف کے نزدیک اُس کے لئے ہر زمانے میں آخر فریادار انتہا ہے۔ اور حسابیہ نے اس پر موافقت کی ہے۔ جیسا کہ اشارہ نے موافقت کی ہے۔ کہ عرضِ روزِ الخون میں، باقی نہیں رہ سکتا۔

اول عالم سے اس نسبت کے ساتھ ہے۔ جو اُس کے ادرت لائق ہوا۔ اور آخر عالم سے اس نسبت کے ساتھ ہے۔ جو اُس سے پہلے پیدا ہوا ایسے ہی اول و آخر اور ظاہر و باطن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسم کی معقولیت ہے۔

عالم متعدد ہیں اور حق تعالیٰ واحد ہے اور متعدد نہیں اور ہمارے لئے اُس کا اول سونا درست نہیں ہوگا۔ لیونکہ اُس کے مرتبے کی ہمارے مرتبے سے نسبت نہیں اور ہمارا مرتبہ اُس کی اولیت کو قبول نہیں کرتا۔ اور اگر ہمارا مرتبہ اُس کی اولیت کو قبول کرے تو ہم پر اسم اول محال کے لئے ہوگا۔ بلکہ ہم پر اُس کی اولیت کے لئے اسم ثانی کا اطلاق ہوگا۔ اور ہم اُس اللہ تبارک و تعالیٰ کے ثانی نہیں ہیں تو وہ ہمارے لئے اول نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اُس کی اولیت عین اُس کی آخرت عین ہے اور اُس کا اول و آخر درست شکل ہے۔ جس شخص کو اُن علوم الہیہ کے ساتھ اُس نہیں جو نظر اور تخلی صیح کے ساتھ عطا ہوتے ہیں۔ اُس کا تصور اس بات کو جاننے کے

معنہ اور قاصر ہے۔

الوسعید فخرانے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے میں نے اللہ تبارک  
و تعالیٰ کو اجتماعِ ضدین کرنے سے پہچانا ہے پھوڑھا!

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ

ہم نے آپ کو رازِ ازل کے بارے میں بتا دیا ہے کدہ سلی تعریف ہے رہا  
رازا بید؟ تو وہ آخرت کی نفی ہے۔ کیونکہ جنت اور اس میں قیام نہایت کیلتے ہے۔  
ایسے ہی اولیت موجوداتِ زمانہ کی ترتیب کی نسبت کے ساتھ معقولہ موجود  
ہے۔

چنانچہ عالم اس اعتبار الہی کے ساتھ ہے اس میں اولِ آخر نہیں کہا جاتا  
گا اور دوسرے اعتبار کے ساتھ وہ دو مختلف نسبتوں کے ساتھ اولِ آخر ہے۔  
ادحق تبارک و تعالیٰ پر اس اطلاق کے بارے میں علماء باللہ کے نزدیک  
اختلاف پایا جاتا ہے۔

حَالِ كَارِز

رہا حالِ کاراز؟ تو وہ دائمیت ہے۔ اور اس کے لئے اولِ آخر نہیں  
اور وہ ہر موجود کا وجود میں ہے، پس ہم نے آپ کو ان بعض اسرارِ درجوں  
سے آگاہ کر دیا ہے۔ جنہیں رجال جانتے ہیں۔ اور بہت سے اسرارِ درجوں  
سے خاموشی اختیار کر لی ہے۔ کیونکہ اس کا دروازہ وسیع ہے۔ اور علم  
رؤیا برزخ اور نسبت الہیہ اسی قبیل سے ہے اور اس میں گفتگو کرنا باعث  
طوالت ہے۔



## حروف و اسماء کی تاثیر

یہ حروف و اسماء میں کن رجال کے علوم؟ تو جانا چاہیے کہ حروف کے لئے خواص ہیں۔ اور یہ تین اسماء پر ہیں ان میں سے حروفِ رقمیہ، لفظیہ اور مستحضرہ ہیں۔ مستحضرہ کے معنی وہ حروف ہیں جنہیں انسان اپنے دہم اور عقل و تصور میں موجود کرتا ہے۔

اگر حروفِ رقمیہ یا حروفِ لفظیہ کو ماضی کرتا ہے تو وہاں حروف کے لئے دوسرا مرتبہ ہے۔ چنانچہ موجود کئے گئے الفاظ کے ساتھ وہ وہی کرے گا جو کتابت و تلفظ کیے گئے حروف کے ساتھ کرتا ہے۔

یہ حروف تلفظ یعنی لفظی حروف؟ تو یہ اسماء کے علاوہ کچھ نہیں ہوتے اور یہ اسماء کے خواص ہیں۔

یہ حروف مرقومہ یعنی تحریر کئے گئے حروف؟ تو ان کے لئے اسماء نہیں ہوتے۔

اس عالم کے اصحاب میں حروفِ واحد کا اختلاف ہے۔ کہ آیا وہ کام کرتا ہے یا نہیں؟ تو میں نے ان میں سے ان لوگوں کو دیکھا جو اس سے منع کرتے ہیں اور اس میں شک نہیں۔

جب میں نے ان کے ساتھ اس مثل میں غور کیا تو انہیں اس میں ان کی اس غلطی پر آگاہ کیا جس کی طرف وہ گئے تھے۔ اور جو اس سے درست تھا۔ اور جو نقص تھا انہیں بتایا اور غلط اور درست مقام کی نشاندہی کی تو انہوں نے اعتراف کیا جیسا کہ دوسروں نے اعتراف کیا تھا۔

## ورنہ حرفوں کی تاثیر بتاتا

میں نے اُن دونوں گروہوں کے لئے وہی کہا جس پر تمہیں مطلع کیا اور جو ہم نے تمہارے لئے بیان کیا اس میں تم تجربہ کرو اُن لوگوں نے اس میں تجربہ کیا تو وہی امر یا جس کا ہم نے ذکر کیا تھا۔ تو وہ اس کے ساتھ خوش ہوئے۔

اگر میں نے اپنے آپ کے ساتھ مضبوط عہد نہ کیا ہوتا کہ میں حرف کی تاثیر ظاہر نہ کروں گا تو وہ اس سے عجائبات کو دیکھتے۔

## حرف کی تاثیر کب ظاہر ہوتی ہے؟

جاننا چاہیے کہ حرف واحد یعنی اکیلا حرف خواہ مرقومہ ہو یا ملفوظ برابر ہے۔ جب قاصد اس کے ساتھ عمل کے لئے رقم یا لفظ کی صورت میں اُسے اپنے خیال میں حاضر نہیں کرتا تو وہ صرف عمل نہیں کرتا اور جب اُس کے ساتھ موجود ہوتا ہے تو عمل کرتا ہے۔ کیونکہ موجود ہونے والے حرف کا مرتب ہونے یا لکھنے سے ہوتا ہے۔ اور اکیلے حرف کے ساتھ موجود کرنے کی صورت دونوں گروہوں سے غائب ہے۔

چنانچہ اکیلے حرف کے ساتھ درائے عمل موجودگی کا اتفاق ہوا اور وہ موجودگی سے غافل رہا تو اُس نے عمل کی نسبت لیکنے حرکت کے لئے کڑی اور جسے اکیلے حرف کے ساتھ تلفظ یا رقم کا حرف کی موجودگی کے بغیر اتفاق ہوا اور اُس حرف نے کسی چیز کا علی اثر ظاہر نہ کیا تو اُس شخص نے اس سے روک دیا یعنی یہ حرف بے تاثیر ہے۔ اور ان میں سے کسی نے



بھی استحضار یعنی موجود ہونے کے معنی پر غور نہ کیا۔

یہ حروفِ مرکبہ مثال ہیں۔ جیسا کہ دو واؤں وغیرہ مثالیں جب ہم نے  
 انہیں اس مثل پر خبردار کیا تو انہوں نے اس کا تجزیہ کیا اور اسے درست پایا  
 اور یہ عقلاً اور شرعاً علمِ محقوت ہے۔

یہ علم اولیاء اللہ کا ہے

حروفِ نطقیہ کے لئے اعلیٰ میں کئی مرتبے ہیں اور بعض حروفِ بعض سے  
 اعلیٰ عام ہیں۔ پس واؤں اور حروفِ عام سے ہے کیونکہ اس میں تمام حروف  
 کی قوت ہے اور ہاءِ حروف سے اعلیٰ بہت چھوٹی ہے اور جو حروف سے  
 ان دونوں کے درمیان ہے وہ ان مراتب کے اعتبار سے اعلیٰ کرتا ہے۔  
 جو ہم نے کتاب الباری والذاریات میں مقرر کئے ہیں۔ جس میں آیات کے  
 عجائبات سے حروفِ معجم اسے شامل ہیں۔

اس علم کا نام علم اولیاء ہے اور اس کے ساتھ کائنات کے اعیان  
 کا ظہور ہوتا ہے۔ کہ آپ نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ارشاد  
 دَرُکُنْ فیکون میں آگاہ کیا ہے۔

ظہور کائنات حروف سے ہے۔

کائنات کا ظہور حروف سے ہے۔ اور اسی سے یہاں تیرندی نے اسے  
 علم اولیاء قرار دیا ہے۔ اسی سے اکیلے حرف کے ساتھ عمل کرنے سے منع  
 کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے الہی کے باوجود  
 استعمال کئے ایک حرفِ غیبی اور دو ظاہر۔

جب کائن یعنی پیدا ہونے والا ایک ہو تو کاف اور نون کہا جاتا ہے اور  
 اگر ایک پر زیادہ کرنا ہو تو تین حرف ظاہر ہوتے ہیں۔ تو یہ ان رجال کے  
 علوم ہیں جن کا ذکر اس باب میں کیا گیا اس علم کے بہت سے جہلتے والوں  
 نے جدول بنائے ہیں۔ اور ان میں غلطی کی ہے جو درست نہیں۔

میں نہیں جانتا کہ انہوں نے یہ عمل قصداً کیا ہے۔ یہاں تک کہ لوگوں  
 کو اندھیرے میں چھوڑ دیا یا انہیں واقعیت نہ سمجھی کر بتا کر اس میں متقدم  
 کے طریقے پر چلتا رہا اور اسی کے ساتھ سیدنا امام جعفر صادق علیہ السلام کے  
 شاگرد اور دوسروں نے کہا ہے اویہ وہ جدول ہے جو حروف کے طبائع  
 کے بارے میں ہے۔

گرم	سرد	خشک	تر
ا	ب	ج	د
ھ	و	ز	ح
ط	ی	ک	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
د	ض	ظ	غ

گرم سرد اور خشک و تر حروف

ان میں سے ہر وہ حرف جو مار یعنی گرم کے جدول میں واقع ہے۔ وہ گرم ہے



اور جو بار یعنی سُرد کے جہد میں واقع ہے وہ سُرد ہے اور ایسے ہی مشکلی اور تری کا معاملہ ہے اور میں نے ہر شکل میں اس ترتیب کو درست نہیں کیا بلکہ القان کے ساتھ عمل کرتے ہیں۔ جیسا کہ اعداد و فنی ہیں۔

جاننا چاہیے کہ ان میں سے ایک خاصیت ان کے حروف ہونے سے نہیں بلکہ ان کے لئے خاصیت ان کی اشکال ہونے سے ہے پس جب اشکال کی ذوا ہوں گی شکل کی خاصیت ہوگی۔ اس لئے قلموں کے اختلاف سے ان کا عمل مختلف ہو جاتا ہے۔

## حروفِ تحریر زائل ہو سکتے ہیں

سے حروفِ رقیمہ؟ تو ان کی شکل آنکھ کے ساتھ محسوس کی جاتی ہے جب ان کی ذوات اور ان کی ادراج کی صحبت اور ان کی حیات ذاتیہ پائی جائے چنانچہ حرف کی خاصیت اس کی شکل اور اس کی رُوح کے ساتھ اس کی ترکیب کے ساتھ ہوگی ایسے ہی شکل دو یا تین یا زیادہ حروفوں سے مرکب ہوتی ہے شکل کے لئے دوسری رُوح ہوتی ہے اور وہ رُوح نہیں ہوتی۔ جو حرف کے لئے اس کی انفرادیت پر ہوتی ہے۔

کیونکہ یہ رُوح چلی جاتی ہے اور اس کے ساتھ حرف کی زندگی باقی رہتی ہے اس لئے وہ ایک شکل کو سوائے ایک رُوح کے نہ بہ نہیں کرتا اور حرف واحد کی یہ رُوح رُوحوں کے ساتھ بزرخ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ شکل کی موت اس کے زائل ہونے اور مٹ جانے سے ہوتی ہے اور یہ وہ دوسری شکل ہے جو دو یا تین حروفوں سے مرکب ہو یا وہ حرفِ اقل کی عین نہ ہو اور وہ جو مرکب نہ ہو کیونکہ مکرر زائد عین نہیں اگرچہ اس کی مثل ہے۔

## حروفِ لفظی زائل نہیں ہوتے

رہے حروفِ لفظیہ؟ تو یہ ہوا میں مشکل ہو جاتے ہیں اس لئے وہ اس صورت پر سماعت کے ساتھ متصل ہوتے ہیں جس صورت کے ساتھ مشکل کا نطق ہوتا ہے۔ چنانچہ جب یہ ہوا میں مشکل ہوتے ہیں تو ان کے ساتھ رُو میں قائم ہو جاتی ہیں۔ اور ان حروف کو ہوا زائل نہیں کرتی۔ اور ان پر ان کی شکلیں ٹھہرائے رکھتی ہے۔

اگرچہ ان کا عمل ختم ہو جائے کیونکہ ان کا عمل اس وقت ہوتا ہے جب پہلے ہوا میں مشکل ہوں بعد ازاں یہ تمام اُمتوں کے ساتھ ملحق ہو جاتے ہیں تو ان کا، شغل اپنے رب کی تسبیح ہوتا ہے اور مکنہ کی طرف چڑھتے ہیں۔ طیب کلمات اور پڑھتے ہیں اور کلمہ کی شکل میں عین وہی ہوتی ہے جو جس اللہ تبارک و تعالیٰ تسبیح پڑھنے والے کی ہوتی ہے۔ اور اگر کفر یہ کلمہ ہو تو اس کا وبال اس مشکل پر لوٹ آتا ہے جس نے یہ کلمہ کہا نہ کہ ان حروف پر اس لئے شارع علیہ السلام نے فرمایا ہے!

ان الرجل لیتکلم بالکلمۃ بے شک النسان ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے  
 من سخط اللہ ما لا یظن ان جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ ناراض ہوتے  
 تبلیغ ما بلعشے یہوی بہا ہیں اور اُسے گمان بھی نہیں ہوتا کہ اس  
 فی النار سبعین خریفاً کی بات وہاں تک پہنچے گی جہاں پہنچ  
 گئی جس کے ساتھ وہ ستر سال جہنم میں  
 چلا جاتا ہے۔

سزا مشکلم کو ہے کلمات کو نہیں

عقوبت اور سزا لفظ کہنے والے کے لئے اس سبب کے ساتھ مقرر کلماتی



ہے۔ اور یہ نہیں یعنی لفظوں کو پیش نہیں آتی۔

اللہ سبحانہ تعالیٰ کا وہ کلام جو مصحفون میں رقم ہوتا ہے اُس کی تعظیم اور توجیہ و تقدیس کی جاتی ہے اور اُسے اللہ تعالیٰ کی قربت کی جہت سے پڑھا جاتا ہے اور اس میں وہ تمام جو یہودیوں اور عیسائیوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں کفر اور سب و شتم کیا ہے ان کفریہ کلمات کا وبال اُس کے قائل پر لوٹتا ہے اِس کے دروازہ پر کلمات باقی رہتے ہیں جو قیامت کے دن کہنے والوں کا عذاب یا ان کی نعمتوں کے متوتی ہوں گے۔

### حُرُوفِ لَفْظِيَّةٍ زِنْدَةٍ رَهْتِي هِي

ان حُرُوفِ ہوائیہ لفظیہ کو حُرُوفِ رَقْمِيَّةٍ کے بالعکس ان کے وجود کے بعد موت کا سامنا نہیں ہوتا کیونکہ حُرُوفِ رَقْمِيَّةٍ اور کلمیہ رقمیہ یعنی نخر پر کردہ حُرُوفِ و کلمات تغیر و زوال کو قبول کر لیتے ہیں اِس لئے یہ قبول کرنے کے محل میں ہیں اور اشکال لفظیہ ایسے محل میں ہیں جو اسے قبول نہیں کرتے اسی وجہ سے ان کے لئے بقا ہے۔

پس تمام جو کلام عالم سے مملو ہے اور اہل کشف اسے قائم صورتوں میں دیکھتے ہیں اور حُرُوفِ مستحضرہ یعنی متصورہ حُرُوفِ بھی ایسے ہی باقی ہیں کیونکہ ان کی اشکال کا وجود ہر زخ میں ہے جس میں نہیں اور ان کا فعل تمام حُرُوفِ سے زیادہ قوی ہے۔

### حُرُوفِ كِي خَاصِيَّةٍ كَاظْمِيَّةٍ

لیکن جب ان کے استحضار یعنی موجودگی کا تسلط مستحکم ہو جاتا ہے اور

اُس کے لئے مستغفر یعنی ذہن میں موجود لفظ کے لئے اتحاد ہو جائے اور اس میں اس کے علاوہ کے لئے گنجائش نہ ہے۔ اور اُس کی جو خاصیت ہے اسے وہ جانتا ہو۔ یہاں تک کہ اُسے خیال میں موجود کر لے تو اس کے اثر کو دیکھے گا پس فعل کی یہ نسبت بہمت کے ساتھ ہوتی ہے اگرچہ اُسے نہ جانا ہو یہاں تک کہ وہ خیال جو اُسے عطا کیا گیا ہے کیونکہ وہ اُس کے وجود میں واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسے اس کا علم نہیں ہوتا۔

ایسے ہی ہر مرتبہ میں تمام حروف کی شکلیں ہیں اور یہ خیال میں موجود کئے گئے حروف کے ساتھ جس کا اُسے علم نہیں ہوتا بہمت اور صدق سے تعبیر ہوتی ہیں اور ایسے ہوتا نہیں ہے۔

اگرچہ خیال میں حاضر کئے گئے حروف کے لئے بہت رُوح ہوتی ہے مگر متصوّر حروف کی عین شکل نہیں ہوتی اس حضرت میں تمام لفظی اور تحریری حروف نام ہیں۔ جب آپ خواص اشکال کو جان لیں گے تو اس کے ساتھ علمی طور پر کہتا بتایا تلقطاً فعل واقع ہوگا اور اگر افعال کی ماہیت کے ساتھ ارتباط کا یقین نہیں ہوگا تو اُس کا علم نہیں ہوگا۔

## قرآن مجید کی آیت کے اثرات

ہم نے ایک شخص کو قرآن مجید کی آیت پڑھتے دیکھا اور اُسے خبر نہ تھی تو اُس نے دورانِ تلاوت میں عجیب و غریب اثر دیکھا وہ ایک ذہین آدمی تھا اُس نے جلد ہی تلاوت کی طرف رجوع کیا تاکہ اُس آیت کو دیکھے جس آیت کے ساتھ یہ اثر مختص تھا پس اُس نے پڑھنا شروع کیا اور نظر رکھی جب وہ اُس آیت پر پہنچا جس کا یہ اثر تھا تو اُس کے فعل کو دیکھ کر آگے گزر گیا تو اس



اثر کو نہ پایا پھر واپس لوٹ کر اُس آیت کو بار بار پڑھا یہاں تک کہ اُسے متحقق ہو گیا اور اُس نے اِس کے انفعال و ناثیر کو اخذ کر لیا اور حَبیبِ کبھی اِس انفعال کو دیکھنے کا ارادہ کرتا ہے اِس آیت کی تلاوت کرتا تو اُس کے لئے اُس کا اثر ظاہر ہوتا۔ اور یہ علم فی نفسہ عجیب ہے مگر اِس سے سلامت رہنا عزیز ہے چنانچہ اِس کی طلب کو ترک کرنا اولیٰ ہے کیونکہ یہ وہ علم ہے جس کے ساتھ مجملہ اولیاء اللہ کا اختصاص ہے۔

اگرچہ اِس علم میں سے بہت کم دوسرے لوگوں کے پاس بھی ہے لیکن وہ صحابین کے علاوہ طریق سے حاصل کرتے ہیں اِس لئے عوام الناس میں جس کے پاس یہ علم ہوتا ہے وہ شقی اور بد بخت ہوتا ہے اور سعادت مند نہیں ہوتا اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں علماء باللہ کے زمرہ سے کرے اور اللہ ہی حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔

الحمد لله چھبیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا۔

صائم حسن

## سِتَائِیَسْوَانِ بَابُ

”صَلِّ فَقَدْ نُوِّیْتُ وَیَسْأَلُكَ“ کے اقطاب کی معرفت کا  
بیان یہ منزل عالم نوزانی سے ہے

ولولا النور ما اتصلت عیون	بعین المیصرات ولولا رأیها
ولولا الحق ما اتصلت عقول	باعیان الامور قادر کتھا
اذا سللت عقول عن ذوات	تعد مغایرات أنکر تها
وقالت ما علمنا غیر ذوات	تحد ذوات خلق اظهر تها
ھی المعنی ونحن لم نحروف	فهما هیئت امر اعنتھا

اور اگر روشنی نہ ہوتی تو آنکھیں دیکھنے والوں کی عین سے متصل نہ ہوتیں اور  
نہ اُسے دیکھ پاتیں۔

اور اگر حق نہ ہوتا تو امور کے اعیان کے ساتھ عقلیں متصل نہ ہوتیں کہ اُن  
کا ادراک کر سکیں۔

جب عقول سے ذوات کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے ذوات  
کو مغائرات میں شمار کر کے انکار کر دیا۔

اور کہا ہمیں اُس ذات کے علاوہ کا علم نہیں جو مخلوق کی ذوات کی مددگار  
اور انہیں ظاہر کرنے والی ہے۔

یہ معنی ہیں اور ہم اُس کے محروف ہیں پس متعین امر ان کی تکلیف کا باعث  
ہے۔

لہ: غار پر بے شک میں نے محبت کی تیرے دصال کی یا یہ کہ دصال طلب کر میں نے تیرے دصال  
کی تبت کی ہے



## عشق اول در دل معشوق کی مثال

اے محبوب دوست اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی عنایت کے ساتھ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ارشاد فرمایا ہے۔

فَسَوْفَ يَأْتِي آلَاءُ يَقْوَمُ بِحُجَّتِهِمْ  
عَنْ قَرِيبٍ اللَّهُ تَعَالَى أَيْسَهُ لَوْ كُؤُلُ كُؤُلُهُ  
وَيُحِبُّونَهُ  
گاجن سے اللہ محبت کرتا ہے اور وہ  
اُس سے محبت کرتے ہیں۔  
المائدہ آیت ۵۴

پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کی محبت پر اپنی محبت کو مقدم رکھا اور

فرمایا!

أَحْيَبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ  
مِيس دَعَا كَرْنِ وَا لِي كِي دَعَا كُؤُولُ  
فَلَيْسَ تَحْيَبُؤَالِي  
کرتا ہوں جب وہ مجھے پکائے تو  
وہ میری اطاعت کریں  
البقرہ آیت ۱۸۶

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری دعا کے قبول ہونے کو مقدم رکھا ہماری دعا کی قبولیت پر جب ہم دعا کریں اور جب وہ ہمیں بلے اور قبولیت بندوں سے مقرر کی اس لئے کہ وہ اجابت سے زیادہ پہنچی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کو قبول کرنے سے کوئی مانع نہیں جب وہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے اُس کی طرف دعا کرے اور یہ امور خواہش، نفس، شیطان اور دنیا ہیں اس لئے قبول کرنے کا حکم دیا، کیونکہ استفعال کا صیغہ مبالغہ میں افعال کے صیغہ سے زیادہ سخت ہے، اور استخراج سے اخراج کہاں ہے۔

## خدا مدد کرتا ہے مدد مانگتا نہیں

یہی وجہ ہے کہ کائنات اپنے افعال میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے مدد طلب کرتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ پر مجال ہے کہ وہ مخلوق سے مدد طلب کرے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری تعلیم کے لئے اس باب سے ہمیں فرمایا کہ ہم! ”وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ“ کہیں یعنی ہم تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔

چنانچہ اس باب میں کہا! ”صَلِّ فَقَدْ لَوْنَيْتُ وَمَا لَكَ“، یعنی نماز پڑھو میں نے تیرے وصال کی نیت کی تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اراداً کو مقدم کیا گیا تو فرمایا صَلِّ، جب تو وصال میں تعمیل کرے گا تو یہ تیرے ساتھ عین اس کا وصال ہے۔ اس لئے اُسے عمل کی بجائے نیت قرار دیا اور فرمایا! فَقَدْ لَوْنَيْتُ

## خدا بندے سے بڑھ کر قریب ہوتا ہے

حصوٰر رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے!

يَقُولُ اللّٰهُ تَعَالٰى مَنْ تَقَرَّبَ اِلَيّْ  
شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ فَرَاغًا ط

اللہ تبارک نے فرمایا! جو شخص میری طرف ایک بالہ شہت آتا ہے میں اس سے ایک ہاتھ قریب ہوتا ہوں۔

اس مخصوص قُرب کا مرجع اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف افعال و احوال سے ہے! کیونکہ عام قُرب میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ

اور ہم اس کی شہ رگ سے بھی زیادہ



وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ  
 اور ہم تو تمہاری جان سے بھی زیادہ قریب  
 ہیں مگر تم جانتے نہیں۔

الواقعة آیت ۸۵

پس قُرب کو ہاتھ سے تشبیہ دے کر دُکنا کر دیا کیونکہ ثقل بالشت سے دُکنا ہوتا ہے۔ یعنی اُس کا فرمان ہے صلّ اور یہ قُرب ہے پھر اُس کی طرف بالشت کی قُرب ہے تو تجھ پر ظاہر ہو گا کہ تو نے اُس کی طرف قُرب حاصل نہیں کی مگر اُس کے ساتھ کیونکہ اگر وہ تجھے نہ بلاتا اور تیرے لئے قُربت کا راستہ بیان نہ کرتا اور اس میں تیری پیشانی کو اخذ نہ کرتا تو تیرے لئے ممکن نہ تھا کہ تو اُس راستے کو جان لیتا جس سے اُس کی قُربت حاصل ہوئی ہے اور اگر جان بھی لیتا تو تیرے لئے طاقت اور قوت نہ تھی مگر اس کے ساتھ

چونکہ تقریب سلوک اور اُس کی طرف سفر کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اس لئے نور کی صفت میں سے ہے کہ اُس کے ساتھ راستہ دیکھا جاسکے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے!

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ  
 لِيَهْتَمُّوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ  
 وَالْبُحُورِ الا انعام آیت ۹۷

وہی ہے جس نے تمہارے لئے ستارے بنا لئے تاکہ تم ان سے خشکی اور تری کی اندھیروں میں راستہ پاؤ  
 بر یعنی خشکی کا سلوک ظاہری ہے جو اعمالِ بدنیہ کے ساتھ تعلق رکھتا اور بحر یعنی تری کا سلوک باطنی معنوی ہے جس کا تعلق اعمالِ نفسیہ سے ہے۔

یہ معارفِ اکتسابی ہیں

اس باب کے اصحاب کے معارف وہی نہیں اکتسابی ہیں اور ان کا کھانا

اُن کے قدموں کے نیچے ہے یعنی اُن کے لئے اُن کے کسب سے حاصل ہوتا ہے اور اس کے اصول میں ان کا اجتہاد ہے اور اگر اُن کے لئے حق تعالیٰ کا ارادہ نہ ہوتا تو انہیں توفیق نہ ہوتی اور نہ وہ عمل کر سکتے جب انہیں معنی کے ساتھ دُور ہٹایا اور انہیں امر کے ساتھ بلایا تو انہیں اُس اسباب کے استعمال سے جیسے انہوں نے حضرت قُرب سے وصول کا طریق مقرر کیا اُس کے وصول سے محروم کر دیا۔ اور اس کے لئے انہیں بشارت دیتے ہوئے فرمایا! ”صَلِّ فَقَدْ لَوِيْتُ وَمَالِكُ“

### نماز میں منتر لیں نہیں

اُن کے لئے عنایتِ سبقت لے گئی تو وہ چلنے لگے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے نماز میں جو تے پہنے کا حکم دیا ہے کیونکہ بیٹھے والا جو تائیں پہنتا اور بے شک یہ چلنے والے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس میں دلیل یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنی نماز میں اور اُن آیات میں اپنے پروردگار کی مناجات میں جس میں وہ منزل منزل مناجات کرتا ہے ہر آیت منزل اور حال ہے اور اُن کے لئے فرمایا!

يَا أَيُّهَا آدَمُ خُذْ زِينَتَكَ مِنْ عِنْدِ كُلِّ مَسْجِدٍ لِّعَلَّكَ تَرْضَى  
 لے اولادِ آدم ہر نماز کے وقت خود کو آراستہ کرو۔

ایک صحابی فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہمیں جو لوگوں سمیت نماز پڑھنے کا حکم ہوا تو یہ نماز پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبردار کیا گیا ہے کہ وہ اپنی نماز میں قرآن مجید کی سورتوں سے جو تلاوت کرتا ہے منزلوں کی طرف چلتا ہے کیونکہ لغت میں ان سورتوں کا نام منازل ہے نابغہ نے کہا ہے!

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةَ  
 نَزَى كُلِّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَبذَبُ



## حضرت موسیٰ کا نعلین اُتارنا

سُورَت سے مراد منزلت ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا: اَخْلَعْ نَعْلَيْكَ، یعنی اپنی نعلین اتار دیں آپ اپنی منزل کو پہنچ گئے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن سے بغیر واسطہ کے اور بغیر ترجمان کے کلام فرمایا اس لئے، ہمارے لئے اس تعریف میں مصدر کے ساتھ تاکید فرمائی پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا! وکلم الله موسى تكليماً

النساء آیت ۱۶۴

اور جو منزل تک پہنچ جاتا ہے وہ نعلین اُتار دیتا ہے۔ تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ جو تے سمیت نمازی کا کیا مرتبہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ نماز میں مناجات کے کیا معنی ہیں۔ اور یہ اُس کلام کے معنی نہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل ہوئے کیونکہ نمازی کے حق میں فرمایا کہ وہ مناجات کرتا ہے اور مناجات نذرناستوں کا فعل ہے تو نعلین پہننا ضروری ہو کہ نمازی دو حقیقتوں کے درمیان منرد ہوتا ہے اور تردد و دغلوں کے درمیان چلنے والے کو دو نزل کے درمیان نعلین پہننے کے لفظ کے ساتھ معنی کے ساتھ دلالت کرتا ہے۔

## نماز کی تقسیم

اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد دلالت کرتا ہے۔ جس کی ترجمانی حضورؐ رسالتاً علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کر ہوئے فرمایا!

قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي  
میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان تقسیم کیا ہے پس نصف میرے  
نِصْفَيْنِ فَنِصْفِي وَإِنْ شَاءَ الْعَبْدُ  
لِيْهِ نِصْفُهَا وَعَبْدِي  
لِيْهِ نِصْفُهَا

الحديث

پھر فرمایا! بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین تو الحمد للہ رب العالمین کے قول میں اُس کا وصف اُس کی ذات کے ساتھ ہے جسے اُس کا خالق اور مناجات کرنے والا دونوں سُننے ہیں۔

پھر بندہ اپنے قول کی منزل سے اپنی سماعت کی منزل کی طرف چلتا ہے تاکہ اس قول پر اللہ تعالیٰ کے جواب کو سُنے اور وہی وہ سفر ہے۔ پس اس لئے وہ غلین پہنتا ہے تاکہ دونوں جوتوں کے ساتھ اُس را سے پر چلے جو ان دونوں منزلوں کے درمیان ہے۔

### نماز میں منزلیں طے کرنا

چنانچہ جب وہ اپنی سمع کی منزل کی طرف آغازِ سفر کرتا ہے تو معنی تعالیٰ اُس کی بات سُن کر اُس کے لئے فرماتا ہے۔ میرے بندے نے میری تعریف کی ہے کس وہ سمع کی منزل سے اپنے قول کی طرف روانہ ہوتا ہے تو کہتا ہے الرحمن الرحیم، جب فارغ ہوتا ہے تو وہ سمع کی منزل کی طرف روانہ ہوتا ہے جب وہ اس منزل پر اترتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی بات سُن کر اُس کے لئے فرماتا ہے میرے بندے نے مجھ پر میری ثنا کہی، تو ہمیشہ وہ اپنی مناجات میں قول سے تردد کرتا رہتا ہے۔

پھر اُس کے لئے نماز میں حالتِ قیام سے دوسری روانگی اُس کے رکوع کی حالت کی طرف ہے۔ تو صفتِ قیومیت سے صفتِ عظمت کی طرف روانگی ہوتی ہے تو کہتا ہے۔

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ  
پاک ہے میرا پروردگار عظمت والا اور  
اُس کی حمد ہے۔



مجھراٹھتا ہے تو یہ مقام تعظیم سے مقام نیابت کی طرف روانگی ہے تو کہتا ہے  
 ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ یعنی اللہ تعالیٰ سنا ہے جو اُس کی حمد کرتا ہے۔

حصنور رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اِکْرَأْ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى  
 اِسْمَ بِنْدِهِ كِي زَبَانٍ پَر فَرَمَاتَا ہے ”سَمِعَ اللّٰهَ لِمَنْ حَمِدَهُ“ تو کہو رَبَّنَا كَلَّمَ اللّٰهَ یعنی  
 اے ہمارے رب تیرے لئے حمد ہے، چنانچہ اسی لئے ہم نے رکوع سے سر اٹھا  
 کوحن کی طرف سے نیابت اوقیومت کی طرف رجوع کرنا مقرر کیا ہے۔

جَب سَجْدَہ کرتا ہے تو رفعت الہیہ میں عظمت مندرج ہو جاتی ہے۔ تو سجدہ  
 کرنے والا کہتا ہے سبحانہ رَبِّ سَمِیْ اَلْاَعْلٰی وَ اَلْاَسْفَلِیۡہِ۔ کیونکہ سجدہ بلند کی تفتیض  
 ہے جب سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے لئے بلند ہی کو فالص کر لیتا ہے تو پھر  
 سجدے میں سر اٹھا لیتا ہے اور سیدھا ہو کر بیٹھ جاتا ہے۔ اور وہ اللہ تبارک  
 و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

رَحْمٰنٌ نَّعْرَشٌ پَر غَلْبَہ فرمایا۔

الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْوٰی

طہ آیت ۵

پس بندہ کہتا ہے۔

اے رب مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم  
 فرما اور مجھے راستہ دکھا اور مجھے،  
 رزق عطا فرما اور مجھے اجر عطا فرما  
 اور مجھے عافیت عطا فرما اور مجھ سے  
 درگزر فرما۔

رَبِّ الْفَقْرِیِّ وَ الرَّحْمٰنِ وَ اَصْحَبِیِّ  
 وَ اَرْزُقْنِیْ وَ اَجْرْنِیْ وَ عَفْیٰنِ  
 وَ اَعْفِ عَنِّی۔

نماز میں نعلین کیوں نہیں پہنتے؟

تو نماز میں یہ تمام فعل منزلیں اور چہشتے ہیں وہ یعنی نمازی ایک حال سے دوسرے

حال کی طرف سفر کرتا ہے تو جس کا حال دائمی سفر ہے۔ اُسے کیسے نہ کہا جائے کہ وہ نعلین پہن لے یعنی اپنی سیر میں کتاب و سنت سے استعانت چاہو اور یہ ہر نماز کی زینت ہے۔

کیونکہ نازک کے احوال اور جو اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے طامسی ہوتا ہے۔ اور جو اس میں غوامض و دقیق آیات میں شبہ سے تلامذت کیا جاتا اور جو اس میں تعویذ ہوتا ہے یہ اُس سے ہے۔

## نعلین کیا ہے؟

انسان نماز میں ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ کو اپنا قبلہ مقرر کرتا ہے تو اسے پالیتا ہے تو یہ سب کچھ بمنزلہ راستے کے کانٹوں اور خس و خاشاک کے ہے اور بالخصوص راستہ تکلیف دہ ہے۔ اس لئے نعلین پہننے کا حکم ہوا تاکہ دونوں پاؤں کے ساتھ اُس اذیت سے محفوظ رہے جس کا ہم نے ذکر کیا سالک کے دونوں پاؤں اُسکے ظاہر اور باطن سے عبارت ہیں لہذا ہم نے دونوں کو قرآن سنت قرار دیا ہے۔

## حضرت موسیٰ نے نعلین کیوں اتارے؟

رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نعلین تو وہ دونوں یہ نہیں کیونکہ ان کے لئے ان کے رب نے فرمایا!

اِذْ لَمَسْنَا نِعْلَيْكَ اَنْتَ بِالْوَادِي الْمَقْدِسِ  
آپ جوتے اتار لیں بے شک آپ پاک  
وادی میں ہیں۔

ہم سے روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین مردار گدھے کے چمڑے سے بنے ہوئے تھے تو ان میں تین اسماء جمع تھیں۔





ساتھ سمجھا جاسکتا ہے اور کبھی علی اُس کے دروازے پر ہوتا ہے کیونکہ چراغ کی روشنی ظاہر میں جیسی طور پر تیل کی روشنی پر بلند ہوتی ہے۔ اور باطنی طور پر تیل چراغ کی امداد کرتا ہے۔

اگر تیل کی رطوبت چراغ کی مددگار نہ ہو تو چراغ کو یہ دوام حاصل نہ ہو ایسے ہی علم کو تقویٰ کی امداد حاصل ہوتی ہے جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ان ارشادات میں ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ

البقرہ آیت ۲۸۲

اِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا

الانفال آیت ۲۹

اور تم اللہ سے ڈرتے رہو تو تمہارے لئے فرقان مقرر کر دے گا

اس کے قطبوں کے راز

یہ علم الہی قطع نہیں ہوتا پس تیل کی روشنی تیل میں یوشیدہ ہے جو اس میں محمول ہے اور اس سے چراغ کے نور کی بقاء کے لئے رقائق غائب سے رقیقہ میں لطیف معنی کا سر بیان ہے۔

اس مقام کے قطبوں کے لئے بہت سے راز و اسرار ہیں جن میں سے ستر املاد ستر نکاح، ستر اعضاء، ستر غیرت، اور ستر غینین ہے اور غینین وہ ہے جو نکاح کے ساتھ قائم نہ ہو سکے اور ستر دائرۃ زمہریدہ، اور ستر اب میں ستر وجود حق، ستر جباب الہیہ پرندوں اور حیوانات کے نطق کا راز، ستر بلوغت اور ستر صدیقین۔

وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

الحمد للہ ستائیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

## اٹھائیسواں باب

اکم تزکیف کے اقطاب کی معرفت کا بیان

العلم بالکيف مجهول ومعلوم	لکنہ بوجود الحق مرسوم
فظاهر الكون تكيف وباطنه	علم يشار اليه فهو مكتوم
من اعجب الامر أن الجهل من صفتي	بما لنا فهو في التحقيق معلوم
وكيف أدرك من بالجهز أدركه	وكيف أجهله والجهل معدوم
قد حرت فيه وفي أمرى ولست أنا	سواه فالخلق ظلام ومظلوم
ان قلت اني يقول الان منه أنا	أو قلت انك قال الان مفهوم
فالحمد لله لأبغى به بدلا	واقام الرزق بالتقدير مقسوم

علم کيف کے ساتھ مجہول و معلوم ہے لیکن وہ وجود حق کے ساتھ مرسوم ہے  
کائنات کا ظاہر کيف اور اس کا باطن علم ہے۔ اس کی طرف وہ اشارہ کیا جاتا ہے  
جو چھپا ہوا ہے۔

تعجب نیز امر ہے کہ جہل میری وہ صفت ہے جسے ہم نہیں جانتے اور وہ تحقق میں  
معلوم ہے۔

میں اُس کا ادراک کیسے کروں جس کا ادراک عجز سے ہوتا ہے اور اُس کا علم  
کیسے نہ حاصل کروں جب کہ جہل معدوم ہے۔

یقیناً میں اس میں اور اپنے امر میں تخیر ہوں اور میں اس کے سوا نہیں ہوں  
پس مخلوق تاریکیاں اور ظلمتیں ہیں۔

اگر میں کہتا ہوں اتنی یعنی میں ہوں تو وہ کہتا ہے کہ میں اس وقت اُس سے ہوں

یہاں کہوں اکتک یعنی تو ہے تو فرمایا اس وقت مفہوم ہے۔  
 پس الحمد للہ میں نے اس کے بدلہ کے ساتھ تجاوز نہیں کیا اور بے شک رزق  
 تقدیر کے ساتھ مقسوم ہے۔

## اللہ تعالیٰ سے کیسے سوال کریں ؟

جاننا چاہیے کہ آہاتِ مطالب چاہیں اور ان میں سے محلِ وجود سے سوال ہے  
 اور ما اُس حقیقت سے سوال ہے جس سے ماہیت کو تعبیر کیا جاتا ہے اور کیفیت  
 حال سے سوال ہے اور لم علیت اور سبب سے سوال ہے۔ اور اس میں لوگوں کا  
 اختلاف ہے۔ کہ ان میں سے کون سا امر درست ہے جس کے ساتھ حق تعالیٰ  
 سے سوال کیا جائے تو کلمہ ملے پر ائمہوں نے اتفاق کیا ہے کیونکہ اس کے ساتھ  
 حق تعالیٰ سے سوال کا تصور کیا جاسکتا ہے۔

ان میں سے جو باقی آہاتِ مطالب ہیں ان میں اختلاف کرتے ہیں چنانچہ  
 ان میں سے بعض لوگ منع کرتے ہیں اور بعض لوگ جائز کہتے ہیں اور ان میں سے جو  
 منع کرتا ہے وہ فلسفی ہے۔ اور ایک گروہ سے ایک جماعت نے اسے عقل منع  
 کیا ہے۔ اور ایک جماعت نے اسے شرعاً منع کیا ہے۔

## خدا مرکب نہیں

رہی ان کی عقل منع کرنے کی صورت ؟ تو یہ ما کے مطلب میں کہتے ہیں کہ وہ  
 ماہیت سے سوال کرتا ہے۔ تو وہ سوال حد سے ہے۔ اور حق سبحانہ تعالیٰ لا محذور  
 ہے۔ کیونکہ حد جنس اور فصل سے مرکب ہے۔

اور یہ امر حق تعالیٰ کے حق میں منع ہے کیونکہ اُس کی ذات اُس امر سے غیر مرکب



ہے۔ جس میں اشتراک واقع ہو جب کہ اُس کے ساتھ شراکت جنس میں ہوگی اور اس امر میں امتیاز واقع ہے اور وہاں اللہ تبارک و تعالیٰ اور مخلوق ہے جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور عالم کے درمیان اور صالح اور مصنوع کے درمیان نہ مناسبت ہے نہ مشارکت ہے نہ جنس ہے اور نہ فصل ہے۔

جو شخص عقل جائز اور شرعاً منع کرتا ہے اُس کا کہنا ہے کہ میں یہ نہیں کہتا کہ حد جنس اور فصل سے مرکب ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ اُس امر کے ساتھ سوال کرنا ہے جس سے اُس کی اُس حقیقت کے ساتھ سوال کیا جائے جس کا علم طلب کیا جاتا ہے۔ اور لازماً ہر معلوم یا مذکور کے لئے حقیقت ہے جو فی نفسہ کے لئے اُس پر برابر ہے۔ خواہ اُس کے لئے اُس حقیقت پر اس میں اشتراک واقع ہو یا حقیقت پر اُس کے لئے اُس میں اشتراک واقع نہ ہو۔

پس سوال اُس سے ہے جس کے ساتھ متصور ہو، لیکن شریعت اس کے ساتھ وار د نہیں پس ہم نے اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کرنا منع کیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے لیس کمنہ شیء یعنی اُس کی مثل کوئی چیز نہیں۔

## کیفیت کے ساتھ سوال

رہا اُن کا کیفیت کے متعلق سوال کرنے سے منع کرنا؟ تو یہ سوال کیف کے ساتھ ہے۔ اور اس میں بھی وہ لوگ دو قسموں میں تقسیم ہو گئے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے ایک گروہ ہے جو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کیلئے کیفیت نہیں کیونکہ حال امر معقول اُس کی ذات ہونے پر زائد ہے اور جب امر وجودی اُس کی ذات کے ساتھ قائم ہوگا تو درازی ذوات کے لئے واجب الوجود کے

دُجود کا مطالبہ کرے گا: اب نہ اس مجال پر دلیل قائم ہو چکی ہے۔ کیونکہ اس کے علاوہ اپنی ذات کے لئے کوئی واجب نہیں۔  
تو کیفیتِ عقلِ مجال ہے۔

اور جو کہتا ہے کہ اُس کے لئے کیفیت ہے۔ لیکن میں اسے نہیں جانتا تو یہ شرعاً ممنوع ہے نہ کہ عقل کیونکہ ہمارے نزدیک کیفیات معقولہ سے خارج ہے پس اُسے نہیں جانتے اور بے شک فرمایا! لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا عَلَىٰ حَقِّ ظَنَنِ اللَّهِ فِی الْوَعْدِ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا تَارِكِينَ لِحُدُودِهِ ۗ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ  
میں جو اُس کی طرف منسوب ہے اور جسے اُس نے اپنی ذات کی طرف منسوب کیا ہے کہا کہ وہ اُس امر پر ہے جسے حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔  
اگر لفظ میں اشتراک واقع ہو تو معنی مختلف ہیں۔

لفظِ لَمْ کے ساتھ سوال کرنا۔

رہا لَمْ کے ساتھ سوال؟ تو یہ بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے افعال کے لئے علتیں نہیں اس لئے کہ علت فعل کا موجب ہوتی ہے۔ تو حق تبارک و تعالیٰ موجب کے تحت داخل ہوگا۔ اور اس کی ذات پر یہ فعل زائد واجب ہوگا اور اس کے علاوہ دوسروں نے البطل کیا ہے۔ کہ لَمْ یعنی کیوں کا اطلاق شرعاً اُس کے فعل پر نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ کہا کہ اُس کی طرف وہ امر منسوب نہ کرے جو اُس نے اپنی ذات کی طرف خود منسوب نہیں کیا۔

تو میرا یہ قول کہ یہ عمل ضرعاً نہیں اور جو ہم نے اس کے شرعاً منع ہونے پر سب ذکر کیا ہے۔ اس کی نہی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے وارد ہو چکی ہے اور یہ تمام کلام مدخول ہے اس سے صحت و فساد کے ساتھ تخلص یعنی خلوص واقع نہیں ہوتی



مگر عظیم طوالت کے بعد اور یہ وہ طریقہ ہے جس کا ذکر ہم نے منع سے کیا ہے۔

جن علماء نے جائز کہا

رہا! علماء کا ان مطالب کے ساتھ اس سے حق تعالیٰ کے متعلق سوال کو جائز کہنا تو یہ علماء اہل شریعت ہیں اور ان میں سے ان کی اجازت کا سبب اس لئے ہے کہ یہ کہتے ہیں شریعت نے عین جس چیز سے رد کا ہے ہم اُس سے رد کرتے ہیں اور ہم پر اس میں غور و فحوص واجب نہیں اور جس امر میں منع نہیں کیا گیا اور نہ ہی وہ واجب ہے تو وہ معاف ہے۔ اگر ہم چاہیں تو اُس میں کھلم کریں اور اگر نہ چاہیں اُس سے فاسخ رہیں۔ اور اُس سبحانہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان پر فرعون کو اُس کے سوال سے منع نہیں کیا جو اُس نے کیا تھا کہ ”وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ“، یعنی رب العالمین کیا ہے؟ بلکہ جناب الہی سے اُس کے لائق جواب دیا۔

اگر سوال کے مطابق جواب واقع نہیں ہو تو یہ اصطلاح قائم کرنے والے کی اصطلاح کو لایع ہے۔ کہ وہ اس کے ساتھ ماہیت مرکبہ کے علاوہ سوال نہیں کر سکتا۔

اور اصطلاح اس جواب پر ہے کہ اُس شخص کے لئے اثر کے ساتھ جواب نہیں ہو گا جو ما کے ساتھ سوال کرتا ہے۔ اور یہ اصطلاح مخالفت کرنے والے کو لازم نہیں تو اس صیغہ کے ساتھ اس سوال کا اطلاق اُس پر منع نہیں کیونکہ الفاظ اپنی ذات کے لئے مطلوب نہیں اور یہ اس لئے مطلوب ہوتے ہیں کہ ان معانی پر دلالت کریں جو ان کے لئے وضع ہوئے ہیں۔ کیونکہ وہ وضع کے حکم کے ساتھ ہیں اور جو الفاظ ہر طالب نے ما کے مقابلہ میں وضع کئے ہیں دوسرے طالب نے وہ وضع نہیں کئے پس یہ اختلاف عبارت میں ہو گا۔ نہ کہ حقیقت میں اور خلاف کا اعتبار نہیں مگر معانی میں

## کیفیت میں اجازت دینے والے

رہا یا امر کہ انھوں نے "اللہ تبارک و تعالیٰ" کی کیفیت میں اجازت دی ہے تو ان کی یہ اجازت ما کے ساتھ سوال کرنے کی مثل ہے۔ اور وہ اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے نجات پکڑتے ہیں۔

لے جنوں اور انسانوں ہم منقریب تمہیں  
فارغ کر دیں گے۔

سَنَفَعُوكُمْ لِكَمْرَاتِهِ الثَّقَلَيْنِ  
الرحمن آیت ۳۱

حضرت رسالت مکی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے اللہ تعالیٰ کی آنکھ ہے اور آنکھیں ہیں۔ اور ہاتھ ہے اور اس کے ہاتھ میں میزان ہے جسے نیچے اُدپر کرتا ہے اور یہ تمام کیفیات ہیں اگرچہ اس میں عدم شہ کے لئے غیر معروف ہیں۔

## انہم کے ساتھ اجازت سوال دینے والے

رہا ان کا انہم کے ساتھ سوال کی اجازت دینا؟ تو یہ سوال علت سے ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَمَا فَطَرْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝

تو یہ بعد دن کا لام علت اور سبب ہے۔ کیونکہ اس میں اُس کے سوال کا جواب ہے جو کہے "لَمْ يَخْلُقَ اللَّهُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ" یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنوں اور انسانوں کو کیوں پیدا کیا؟ تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس سائل کے لئے فرمایا "لِيَعْبُدُونِ" یعنی میری عبادت کریں۔

پس جو مدعی ان عبارات کے اطلاق میں منع کرتا ہے۔ تو اُس پر رد میں کے ساتھ



بات کرنا واجب ہے۔ چنانچہ تمام مشرع جائز کہنے والوں اور منع کرنے والوں کو کہا جائے گا۔ آپ نے جو سب کچھ کہا ہے وہ صحیح کو نہیں پہنچتا اور آپ نے منع اور جواز میں جو چیز بیان کی ہے اس میں تمہارا اپنا دخل ہے باوجود اس کے کہ آپ مشرع ہیں آپ کو منع یا جواز میں توقف بہتر تھا۔

### غیر شرع لوگوں کا باعث کرنا

یہ ہے حکماء سے غیر شرع لوگ تو ان کے ساتھ اس میں غور و خوض کرنا جائز نہیں۔ ہاں! اگر شریعت میں یہ مباح ہو یا اسے واجب کہا گیا ہو تو غور کر سکتے ہیں اور اگر شارع علیہ السلام اس میں غور و خوض کے متعلق وارد نہیں ہوا تو اس میں ان کے ساتھ بحث و تجسس میں کوئی راستہ نہیں۔ پس اس کے متعلق حکم میں توقف کیا جائے اور اس میں غور اور بحث کرنے والے کے حق میں نہ صحیح کا حکم دیا جائے گا نہ غلطی پہنچے۔ ایسے ہی اُس کے حق میں ہے جس نے بحث چھوڑ دی ہے۔ کیونکہ شریعت کے علاوہ حکم نہیں اس کے جواز میں لفظ کہا جائے یا نہ کہا جائے، یہ اطاعت ہوگی یا نافرمانی

### خدا تعالیٰ سے مشابہت نہیں ہو سکتی

اے دوست ہم نے آپ کے لئے ان مطالب میں لوگوں کے ماخذ تفصیل سے بیان کر دیئے ہیں۔

ربا اس میں نفع بخش علم؟ تو اس میں میں یہ کہوں گا کہ جیسے اللہ تعالیٰ سبحانہ کی کسی چیز سے مشابہت نہیں ایسے ہی اشیاء میں مشابہت نہیں اور معنی کے طریق سے تشبیہ کی نفی اور تنزیہیہ کے اثبات پر عقلی اور شرعی دلیل قائم ہو چکی ہے اور کوئی امر باقی نہیں مگر اللہ تبارک و تعالیٰ پر اس لفظ کے اطلاق میں جس کا اس پر اطلاق

ہمارے لئے قرآن مجید یا اس کے رسول ﷺ کی زبان پر مباح قرار دیا جا چکا ہے۔

رہا اُس پر اس کا اطلاق؛ تو یہ اُس امر سے خالی نہیں کہ اس اطلاق کے ساتھ وہ عبد مامور ہوگا تو اس کا یہ اطلاق کرنا اطلاق اور فرض ہے اور یہ لفظ کینہ والا ما جو رو میطیع ہوگا۔

اس کی مثل تکبیر تحریمہ میں اللہ اکبر کہنا اور یہ لفظ اُس کا ذرن سے جو مفاہلت کا اِقْتِنَا کرتا ہے۔ اور وہ سبحانہ تعالیٰ مفاہلت نہیں یعنی تَفْضِیل میں اُس کے مقابلہ میں اور کوئی موجود ہی نہیں کیونکہ اکبر الصغر کے مقابلہ میں ہوتا ہے؛

رہا اِقتِنَادِ دِیَا جَا التَّوْبِیَہ لَفْظِ کَیْنِہِ دِلِّی کے حسب تصدّد اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حسب تکم ہوگا؛ اور سبب ہم اس کا اطلاق کریں گے تو انسان اس امر سے خالی نہ ہوگا۔ کہ اس کا اطلاق کرے اور اس اطلاق میں اُس کی ذات اس کے اُس معنی و مفہوم کے ساتھ ہو جو اُس سے وضع میں اس زبان کے ساتھ ہیں۔

## شرعی حکم سے اطلاق کیسے ہوگا؟

یا اس کا اطلاق نہیں کرے گا مگر شرعی حکم سے اس میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی مراد ہے اُس تصور معنی کے بغیر ہے جو اس زبان میں اُس کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ جیسا کہ اہل قاری جو عربی زبان کو نہیں جانتا اور وہ تلامذت قرآن پاک کرتا ہے۔ اور اُس کے معنی کو نہیں جانتا تو اُس کے لئے تلامذت کا اجر ہے۔

ایسے ہی سبب کا رہنے والا قرآن و سنت سے اُس لفظ کے مشابہہ کمزورت کرتا ہے "میں کا معنی دوسرا ہے" یا اُن کے ساتھ اپنے رب کا ذکر اللہ تعالیٰ کی اُس مراد پر کرتا ہے جس میں وہ اپنی کسی مخصوص کردہ ذات کی طرف تیلان نہیں



کرنا۔

کیونکہ تترہبہ اور لفظی تشبیہ اُس سے طلب کرتی ہیں کہ ان آیات کی تلاوت کے وقت اُس کے دہم کے ساتھ توقف ہو۔

## خُد کی طرف لُومادو

بندے کے حق میں بہتری اور سلامتی یہی ہے کہ وہ ان الفاظ کا اطلاق اللہ تبارک و تعالیٰ کی اُس کی اپنی مراد کی طرف لُومادے مگر یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے اس پر مطلع فرمادے۔

ان الفاظ کی مراد کیا ہے؟ اس سے نبی، ولی، مُحدث یا صُبح جانتا ہے، جو اس میں اُس کے رب کی طرف سے اس پر ظاہر ہوا یا الہام ہوا یا کلام کیب گیا تو یہ اُس کے لئے مباح بلکہ اُس پر واجب ہے۔ کہ اُس مضموم کا اعتقاد رکھے۔ جو اُسے الہام کیا گیا یا گفتگو میں بتایا گیا۔

## آیات مشابہات آزمائش میں

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے آیات مشابہات کا نزول بُندوں کی آزمائش کے لئے ہوا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے بندوں کی نیسیت کے متعلق خبر پونچائی ہے۔ اور انہیں مشابہات کے حکم کے ساتھ ایسا کرنے سے منع فرمایا یعنی وہ اس پر کسی چیز کے ساتھ حکم نہ دیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا ان کی تادیل کو کوئی نہیں جانتا ہاں اگر علمائے راسخین کو ان کا علم ہے تو وہ اللہ تبارک کے اعلام سے ہے نہ کہ ان کے فکر و اجتہاد سے، اس لئے کہ یہ بہت بڑا امر ہے جس کا مستقل ادراک بغیر اخبارِ الہی کے عقول نہیں

کر سکتے۔ پس تسلیم کر لینا بہتر ہے۔ اور تمام تقریریں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔

## الم ترکیف میں کیفیت

ربا ارشاد و خداوندی الم ترکیف ؟ تو نظر کا اطلاق کیفیات پر ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ یہی مراد کیفیات ہے۔ تکلیف نہیں کیونکہ تکلیف اس حالت معقولہ کی طرف راجع ہے جس کی نسبت تکلیف کی طرف ہے اور وہ یعنی تکلیف اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اقدس سے۔ اور اشیاء کی ایجاد کے وقت ان کے ساتھ قدرت الہیہ کے تعلق کا کوئی شاہد نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 کہتے وقت دقت انہیں گواہ نہیں بنایا۔  
 آیت ۵۱  
 پس کیفیات مذکورہ وہ ہیں جن کی طرف ہمیں نظر کرنے کے ساتھ امر ہوا ہے نہ کہ ان کیفیوں میں گفتگو کرنے کا اور یہ اس لئے ہے کہ تاکہ ہم اس سے عبرت پڑیں اور ان کے لئے دلالت ان کی کیف سے ہے یعنی ان میں کیفیات موجود موجود ہے۔ اور یہ وہ نہیں ہیں جن پر مخلوقات کیفیات ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْأَعْمَالِ كَيْفَ خُلِقَتْ  
 الغاشمہ آیت ۱۶  
 کیا وہ اونٹ کی طرف نہیں دیکھتے کہ  
 کیسے پیدا کیا گیا ہے۔  
 وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ  
 الغاشمہ آیت ۱۹  
 اور وہ پہاڑوں کی طرف نہیں دیکھتے  
 کہ کیسے نصب کئے گئے ہیں  
 اور اس کے علاوہ بھی فرمایا ہے اور ان کی موجودگی کے بغیر ان کا دیکھنا  
 درست نہیں پس اس کی طرف دیکھیں کہ ان کی ہیتوں کا اختلاف کیسے ہے ؟



اگر کیف کے ساتھ حالتِ ایجا دُمُراد ہے تو یہ نہیں فرمایا کہ اس کی طرف  
دیکھیں کیونکہ وہ موجود نہیں۔

معلوم یہ ہوا

پس ہم نے جان لیا کہ کیفِ مطلوب رویتِ اشیاء کے منافی ہے اور یہ وہ  
نہیں جس کا اس کے ساتھ وہم ہوتا ہے جس کا اُسے علم نہیں۔  
کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مراد جب نظر سے نکلے ہوئی ہے تو  
اُس کے قریب حرفِ فی کو کر دیتا ہے اور کیف کو اس لفظ کا ساتھ ہی نہیں بنایا  
جیس اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

کیا انھوں نے آسمانوں اور زمین  
اَوَّلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
کی بادشاہی کو نہیں دیکھا

اعراف آیت ۱۸۵

اس میں ینظروا کے معنی یفکر وائیں تو جان لیں کہ یہ اپنی ذات کے ساتھ قائم  
ہیں بلکہ اُسے دوسرے نے قائم کیا۔ اور یہ نظر ہے۔  
اور اس سے اُس نظر کی مثل اعیان کا وجود لازم نہیں آتا جو پہلے بیان ہوئی۔

آنکھ سے نہیں فکر سے دیکھیں وہ مشابہہ نہیں

انسان اپنی فکر کے ساتھ نظر کرنے کا مکلف ہے نہ کہ اپنی آنکھ کے ساتھ  
ملکوت سے وہ جو غیب ہے اور وہ جو حاضر ہے تو ہمیں صرف فی کے ساتھ ہرگز  
امر نہیں کیا گیا مگر مخلوقات میں نہ کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں تاکہ اس پر اس کے شیخ  
استدلال کریں کہ وہ مخلوق کے مشابہہ ہیں۔ کیونکہ اگر وہ اس کے مشابہہ ہوتا  
تو اس پر مشابہت کے لحاظ سے وہ امر جائز ہونا جو مخلوق پر جائز ہے اور یہ

اُمرد و فسادوں میں سے ایک کی طرف لے جائے گا۔

اَدل یہ کہ وہ جمیع دُجُوہ سے مخلوق کے ساتھ مشابہت رکھتا ہو اور یہ محال ہے اس کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔ یا بعض دُجُوہ سے مُشاہدہ ہوتا ہے اور بعض سے مشابہت نہ ہوتا ہو اس طرح اس کی ذات و دُامروں سے مرکب ہوتی ہے اور حق تعالیٰ کی ذات میں ترکیب محال ہے پس تشبیہ محال ہے۔ اور جو کلام اس باب کے لائق ہے اس کو مجموعی طور پر ایک باب میں وارد کرنے میں معذرت ہے۔ اس لئے کہ مزور افہام کے لئے اس میں دُقائق کا سمجھنا دشوار ہے لیکن ہم نے اس کتاب کے ابواب میں اس مسئلہ کو بکھیر دیا ہے پس آپ اس کتاب کے ابواب میں اس باب کے پورے مجموعہ کو پڑھیں گے تو جان لیں گے بالذکر جہاں آپ کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی تجلی کا مسئلہ واقع ہو تو وہاں توقف کریں اور اُس بات کو دیکھیں جو ہم نے آپ کے لئے اس باب کے لائق ذکر کی ہے تو اسے پالیں گے۔

قرآن مجید کیفیات سے بھرا ہوا ہے کیونکہ کیفیات احوال ہیں اور ان میں سے کیف کے لئے احوال ذاتی بھی ہیں اور غیر ذاتی بھی۔ ان کا حکم مکیف کے حکم کے برابر ہے مکیف اپنی کیفیت میں مکیف سے استدعا کرے یا اپنی تکلیف کے لئے مکیف سے استدعا نہ کرے بلکہ اُس کی یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی کیفیت میں اُس کی ذات ہے اور اُس کی ذات غیر کو طلب نہیں کرتی کیونکہ وہ اُس کی ذات کے لئے ہے ایسے ہی یہ اُس کی کیفیت ہے کیونکہ وہ اُس کی عُین ہے اور اُس کی غیر نہیں اور نہ اُس پر زائد ہے پس اس پر غور کریں اور اللہ تبارک و تعالیٰ معن کہتا ہے اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔

الحمد لله انھا ثیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## انتیسواں باب

حضرت سَکَانَ فَارِسِی رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ کے راز اور اہل بیت سے اُن کے احاطی کی معرفت میں اور اُن کے وارث ہونے والے اقطاب اور اُن کے اسرار کا بیان

العبد مرتبط بالرب لیس له	عنه انفصال یری فعلا وتقديرا
والابن انزل منه فی العلی درجا	قد حوّر الشرح فیہ العلم تحجیرا
فالابن ینظر فی اموال والده	اذ کان وارثه شحّا وتقیرا
والابن یطمع فی تحصیل رتبته	وان یراه مع الاموات مقبورا
والعبد قیمته من مال سیدہ	الیہ یرجع مختارا ومحجورا
والعبد مقدره فی جاہ سیدہ	فلا یزال بستر العزمستورا
الذلل یصحہ فی نفسه ابدأ	فلا یزال مع الانفاس مقهورا
والابن فی نفسه من أجل والده	عز فیطلب توقیرا وتعزورا

عبد رب کے ساتھ مربوط ہے اُس کے لئے انفصال اور غلبہ نہیں وہ نعل اور تقدیر میں دیکھتا ہے۔

بیٹا بلند کی درجات میں باپ سے نیچے ہوتا ہے۔ شریعت نے اس علم میں تحریر رقم کی ہے۔

بیٹا اپنے باپ کے اموال میں دیکھتا ہے جب اُس کا وارث کُنجوسی اور بخل سے کام لے۔

بیٹا باپ کے حصول کا لالچ کرتا ہے۔ اگر چہ اُسے تبریس مردوں کے ساتھ دیکھتا ہے۔

عبد کی قیمت اُس کے آقا کے مال سے ہوتی ہے وہ مختاری و مجبوری میں اُسی کی طرف رجوع کرتا ہے۔

عبد کی قدر و قیمت اُس کے آقا کے جاہ و مرتبہ میں ہوتی ہے تو وہ ہمیشہ عزت کے ستر میں مستور رہتا ہے۔

اُس کے نفس میں اُس کی صحبت کا عجز ہمیشہ رہتا ہے اور وہ انفاس کے ساتھ ہمیشہ ملبغوب رہتا ہے۔

بدانی نفس اپنے باپ کی عزت سے ہوتا ہے پس وہ عزت و توقیر طلب کرتا ہے۔

## خلوق سے کنارہ کشی

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہئے کہ ہم سے حضرت امام جعفر صادق کی حدیث روایت کی گئی جو انھوں نے اپنے باپ حضرت امام محمد باقر بن علی سے انھوں نے اپنے باپ علی بن حسین سے انھوں نے اپنے باپ حسین بن علی سے انھوں نے اپنے والدِ گرامی علی ابن ابی طالب علیہم السلام سے اور انھوں نے حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا!

رومولی القوم منهم .  
یعنی قوم کا مولیٰ قوم سے ہوتا ہے۔

لمحدث

اور ترمذی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث کی تشریح کی کہ

آپ نے فرمایا!

اہل القرآن ہم اہل اللہ و خاصۃ

اہل قرآن اہل اللہ اور اُس کے خاص لوگ ہیں۔

احمدیث



اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے مخصوص بندوں کے حق میں ابلیس سے فرمایا!

اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ  
سُلْطٰنٌ

المجر آیت ۴۲

ہر وہ اللہ کا بندہ جس پر مخلوق کا حق ہوگا اس حق کے مطابق اس کی اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے عبودیت ناقص ہوگی کیونکہ یہ مخلوق اس سے اپنا حق طلب کرے گی اور اس کا اس عبد پر تسلط ہوگا تو یہ شخص محض اللہ تعالیٰ کے لئے غلص بندہ نہیں ہو اور یہ وہ امر ہے جس کی طرف مخلوق سے انقطاع کرنے والے منقطعین رجوع کرتے ہیں اور خود پر سیدہ سیاحت اور جنگلوں اور دریاؤں کے کناروں پر رہنا لازم کر لیتے ہیں اور لوگوں سے فرار حاصل کر کے حیوانیت کے ملک سے نکل جاتے ہیں اس لئے کہ وہ تمام اکوان سے حریت اور آزادی چاہتے ہیں۔

## جَب میں نے دُنیا سے انقطاع کیا

میرے ایام سیاحت میں مجھ سے ایک بڑی جماعت کی ملاقات ہوئی اس زمانہ سے مجھے اس میں یہ مقام حاصل ہوا کہ میری ملکیت میں ہرگز کوئی حیوان نہیں تھا بلکہ میرا پاس کپڑا بھی نہیں تھا جسے میں پہن لیتا، کیونکہ میں کپڑا نہیں پہنتا تھا مگر اس معین شخص سے لے کر پہنتا تھا جو مجھے عاریتاً دے کر اس میں نصرت کی اجازت دے دیتا۔ اور وہ زمانہ جس میں کوئی چیز میری ہوتی ہے اس وقت میں اس حال سے نکل رہا ہوں۔

مگر یہ کہ اس چیز کو بہرہ کر دوں یا آزاد کر دوں اگرچہ میں اسے آزاد کر دیتا ہوں یہ مقام مجھے اس وقت حاصل ہوا جب میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے مخصوص عبودیت کے متحقق کا ارادہ کیا مجھے کہا گیا کہ یہ مقام تیرے لئے درست نہیں

یہاں تک کہ حج پر کسی کی محبت قائم نہ ہو۔  
میں نے کہا اگر اللہ تبارک و تعالیٰ چاہے تو اللہ تعالیٰ کے لئے بھی محبت قائم نہ ہو۔  
مجھے کہا گیا یہ تیرے لئے کیسے درست ہے کہ حج پر اللہ تعالیٰ کے لئے محبت قائم  
نہ ہو۔

میں نے کہا جنتیں انکار کرنے والوں پر قائم ہوتی ہیں نہ کہ اعتراف کرنے والوں  
پر، اور جنتیں دعویٰ کرنے والوں اور حقتہ لینے والوں پر قائم ہوتی ہیں نہ کہ اُس پر جو  
کہتا ہے میرا کوئی حق اور حقتہ نہیں۔

اہل بیت کو پاک کر دیا گیا ہے۔

حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلمؐ پر محض حقہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ  
کو پاک فرمایا اور آپ کے اہلبیت کرام کی تطہیر فرمائی اور ان سے بہر جس کو دور  
فرما دیا اور جس دہ بے جو انھیں معیوب کرتا ہے۔ کیونکہ عربوں کے نزدیک  
جس قدر کو کہتے ہیں۔ ایسے ہی فرمائے کہا ہے! اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ  
كُمُ تَطْهِيرًا

ترجمہ آیت ۳۳

جس اہلبیت کی طرف پاک انسان کی اصناف ہوگی۔ اور لازم ہے کہ یہ مضاف ان  
کی طرف ان سے مشابہت رکھنے والے کے لئے ہو اور وہ اپنی ذوات کے لئے  
نسبت اور اصناف قبول نہیں کرتے مگر جس کے لئے طہارت اور تقدیس کا  
حکم ہو۔



## حضرت سلمان فارسی کا اعزاز

تو یہ شہادت حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے طہارت، وعظمت اور حفاظتِ خداوندی کا ہونا ہے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں فرمایا! سلمانؓ ہمارے اہلبیت سے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلبیت کی طہارت اور ان سے رحمت کو دور کرنے کی گواہی دی ہے۔ اب جب کہ اہلبیت کرام کی طرف سوائے پاک اور مہر کے نسبت و اضافت نہیں ہو سکتی تو اسے کیسی احنافیت کے ساتھ عنایتِ الہی حاصل ہو گئی۔

## اہلبیت کے گناہ بخش دیئے گئے

اہلبیت کے لئے جس میں نیر کیا گمان ہے، وہ پاک ہیں بلکہ وہ عین طہارت میں۔ اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلبیت کرام کو اپنے ارشاد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک کیا ہے۔

لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ آخِرُ دِينِكَ  
 سے بری کر دے

افتح آیت ۳

گناہوں سے زیادہ اور کون سا میل کچیل اور غلاظت ہے۔ پس اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مغفرت کے ساتھ پاک فرمایا دیا۔

گناہ کا معنی گناہ بھی ہے اور الزام بھی جہاں الزام ہی مناسب تھا مگر شیخ ابن عربی نے

گناہ کے معنوں میں لیا ہے واللہ اعلم

وہ امر جو ہماری طرف ذنب کی نسبت سے ہے اگر حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے واقع ہو تو وہ صورتاً ذنب ہو گا نہ کہ معنی میں کیونکہ اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اور شرعاً ہماری طرف سے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ذم کا اطلاق نہیں ہوتا۔

یہی اگر اس کا حکم ذنب کا حکم ہے تا تو آپ کے لئے ذنب مذمت کے معنوں میں ہوتا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیق نہ ہوتی۔

لے اہل بیت تم سے جس کو دودھ کر کے  
خوب خوب پاکیزہ فرمادے۔

لَيْدُ هَبْ عَنْكُمْ الرَّجْسَ أَهْلَ  
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيراً

الاحزاب آیت ۳۳

## اہل بیت نختے ہوئے اٹھائے جائیں گے

اس میں حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کی اولاد پاک سے قیامت تک تمام شرفاء و سادات اس آیت کے حکم سے مغفرت میں داخل ہیں اور وہ جو حضرت سلمان فارسی کی مثل ہیں۔ یہیں اہل بیت کرام اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختصاص و عنایت سے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرف کے لئے پاک اور مطہر ہیں اور اہل بیت کے لئے اس شرف کا حکم دائرہ آخرت میں ظاہر ہو گا، اس لئے کہ وہ نختے ہوئے اٹھائے جائیں گے۔

## اگر اہل بیت پر حد قائم ہو۔

رہا دنیا میں ان میں سے جس پر حد قائم کی جائے؟ جیسا کہ نائب جب حاکم کو اس کا امر پہنچے کہ اس سے زنا و سرقت یا شراب پینا سرزد ہوا ہے تو اس پر مغفرت



کے متحقق ہونے کے باوجود حد قائم کی جائے گی جیسا کہ عزت اور اس کی امثال اور اس کی مذمت جائز نہیں اور ہر مسلمان کا حق ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ ایمان لائے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے نازل فرمودہ اس حکم کی تصدیق کرے۔

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ  
كُمُ تَطْهِيرًا ۝ الاحزاب آیت ۳۳

اے اہلبیت اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم  
سے رجس کو دور کر کے تمہیں خوب  
پاکیزہ تر فرمادے۔

مومن کیا کہے؟

مومن کو چاہیے کہ اہل بیت کرام سے صادر ہونے والے تمام امور میں یہ  
عضیدہ رکھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں معاف فرما دیا ہے اور کسی مسلمان کو  
یہ حق نہیں پہنچتا کہ اُن کے ساتھ مذمت اور بُرائی کو ملائے اور اُسے عیب لگا کر اُس  
سے رُخ پھیر لے جنس کی طہارت اور اُس کے گناہوں کو دور کرنے کی گواہی اللہ  
تبارک و تعالیٰ نے دی ہو اور یہ اعزاز اس عمل کے ساتھ نہیں جو انہوں نے کیا اور  
نہ کسی کی غیر اور بھلائی کی بنا پر ہے جو انہوں نے کی بلکہ اُن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ  
کی عنایت نے سبق کی ہے۔

ذَابَتْ فُضُلُ اللَّهِ بِرَبِّهِ مِنْ تَيْشَارَ  
وَأَلَا ذُو الْفُضْلِ الْعَظِيمِ ۝

یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا  
فرماتا ہے اور اللہ صاحبِ فضلِ عظیم  
ہے۔

حضرت سلمان فارسی بھی پاک ہیں

جَبْ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں وارد ہونے والی خبر

درست ہوگی تو ان کیلئے یہی درجہ ہے۔ کیونکہ اگر حضرت سلمانؓ ظاہرِ شرع میں کسی بیویب  
اثر کیر ہوں اور ان کے عامل کے ساتھ مذمت اور برائی لاحق ہو تو اس کا مضاف  
اُس اہلیت کی طرف ہوگا جس سے رحس کو دُور نہیں کیا اور اہلِ ببت کے لئے اُس  
سے اُسی قدر ہوگا جو ان کی طرف مضاف ہوا اور وہ نفس کے ساتھ پاک ہیں۔  
تو بلا شک سلمان ان سے ہیں۔

مجھے امید ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کی اولاد کو یہ عنایت لاحق ہوگی جیسا کہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین  
علیہما السلام کی اولاد در عتب اور اہلبیت کرام کے موالی کو لاحق ہوگی کیونکہ اے دست  
اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے۔ اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک مخلوق  
کی منزلت اس مشابہت کے ساتھ ہوگی تو ان سے منسوب ہونے والا ان کے  
شرف کے ساتھ مشرف ہو جائے گا۔ اور ان کا شرف ان کی ذات کے لئے نہیں  
بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انھیں برگزیدہ فرما کر شرف کا صلہ پہنایا ہے۔

### جو خدا سے منسوب ہو جائے

اے دوست وہ شخص کیسا ہوگا جو اُس ذات کی طرف منسوب ہو جس  
کی ذات کے لئے حمد و تعریف اور شرف و مجد ذاتی ہے پس وہ سبحانہ، تعالیٰ  
بزرگی والا ہے۔ اُس کے بندوں سے جو لوگ اُس کی طرف منسوب ہیں وہ اُس  
کے بندے ہیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جن پر آخرت میں مخلوق میں سے کسی کا تسلط  
اور غلبہ نہیں ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلس کو فرمایا!  
”عَنْ عِبَادِي“ یعنی جو میرے بندے ہیں، پس انھیں اپنی طرف منسوب  
کر کے فرمایا اَلَيْسَ لَكَ عَلَيْنِمْ سُلْطَانٌ، یعنی ان پر تیرا غلبہ اور تسلط نہیں ہوگا۔



اللہ تبارک و تعالیٰ کی پاک ذات کی طرف منسوب ہونے سے قرآن مجید میں نہیں پائے جاتے مگر جو بطور خاص سعید اور خوش قسمت ہیں جب کہ دوسروں کے حق میں عباد کا لفظ آیا ہے۔ پس تیرا معصومین و محفوظین کے ساتھ کیا گمان ہے جو اپنے آقا کی مدد کے ساتھ اس کے مراسم کے پاس قائم اور ٹھہرے ہوئے ہیں۔ پس ان کا شرف اعلیٰ دائم ہے۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جو اس مقام کے قطب ہیں اور اقطاب میں سے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جنہوں نے مقام اہلبیت کے شرف کی وراثت پائی۔

اللہ تعالیٰ کے اس کے بندوں پر حقوق اور بندوں پر جو ان کے اپنے اور دوسری مخلوق کے حقوق ہیں کو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں سے زیادہ جانتے تھے اور ان حقوق کی ادائیگی میں لوگوں سے زیادہ طاقتور تھے حضور رسالت مبعی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سلسلہ میں فرمایا ہے!

”لَوْ كَانَ الْإِيْمَانُ بِالنَّشْرِيَّاتِ لَنَا لَعْنَةُ يَوْمِ نَجْرٍ يَوْمَ نَجْرٍ يَوْمَ نَجْرٍ“  
یعنی ایمان شریا پر بیچ جائے تو نافرک  
رَجَالٍ مِّنْ فَارِسٍ“  
کے مرد اندر لیں گے۔

المحدث

اور اس میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس طرف اشارہ ہے اور اس حدیث میں آپ کا دوسرے کو اکب کے بالعکس شریا کے ذکر کی تخصیص فرمانا سبب صفات کا اثبات کرنے والوں کے لئے بر لیت ہے کیونکہ وہ سات ستارے ہیں۔

تو اس پر غور کریں۔

حضور رسالت مبعی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے اہل بیت میں شامل کرنا اور ان کے معاہدے کی ادائیگی کرنا حضرت

مسلمان فارسی کے لئے باعدتِ مستتر تھا اس میں عجیبِ فقہ ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آزاد کردہ ہیں اور اُن کا کردہ غلام انہیں لوگوں سے ہوتا ہے حین کا غلام ہوتا ہے اور تمام لوگ حق تعالیٰ کے مولیٰ اور غلام ہیں اور اُس کی رحمت ہر چیز پر وسیع ہے اور ہر چیز اُس کی عبد اور غلام ہے۔

### اہلِ بیعت کی بُرائی کسی حال میں نہ کرو

آپ کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اہلِ بیعت کی قدر و منزلت بیان ہو چکی ہے۔ اس کے بعد مسلمان کو حق نہیں پہنچتا کہ اُن سے واقع ہونے والے امور پر ان کی مذمت کرے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں پاکیزہ فرمایا دیئے ہیں اُن کی مذمت کرنے والے کو جان لینا چاہیے کہ یہ مذمت کرنا اسی کی طرف لوٹ آئے گا۔

### اہلِ بیعت کا ظلم ظلم نہیں تقدیر الہی ہے

اگر اہلِ بیعت کرام اُس پر ظلم کریں تو یہ ظلم اُس کے اپنے گمان میں ہو گا نہ کہ نفس الامر میں اگرچہ ظاہرِ شریعت میں یہ ظلم کے حکم میں ہو بلکہ درحقیقت اہلِ بیعت کا ظلم ہم پر تقدیرِ بدی کے جاری ہونے کے مشابہ ہے کہ تقدیر الہی نے ہمارے جان و مال کو ڈبو دیا یا جلادیا اور اس کے علاوہ جو مہلک امور واقع ہوتے ہیں پس کسی کے دوستوں سے کسی کا جل جانا یا فوت ہو جانا یہ اُس کی اپنی ذات پر مصیبت نازل ہونا اور یہ سب کچھ اُس کی غرض کے موافق ہیں تاہم اُس کے لئے جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور اُس کے فیصلے کی مذمت کرے بلکہ اُس کا حق ہے کہ ان کو برتسیم فرماتے ہوئے خوشی سے قبول کرے۔



## اسی میں خیر ہے

اگر اس مرتبہ سے گر جائے تو صبر کے ساتھ اور اگر اس مرتبہ سے بلند ہو جائے تو شکر کے ساتھ کام لے کیونکہ اس مرتبہ کو طے کرنے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اس مصیبت اٹھانے والے کو نعمتیں عطا کی جاتی ہیں۔ اور جس کا ہم نے ذکر کیا ہے اس کے علاوہ خیر نہیں۔ کیونکہ اس کے علاوہ بے قراری ناراضگی عدم رضا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں سوتے ادبی پائی جاتی ہے۔

ایسے ہی مسلمان کا حق ہے کہ اس پر اہل بیت کرام کی طرف سے جو تمام امور اُس کے جان و مال اور اہل و اقرباء کے سلسلہ میں طاری ہوں ان تمام کو تسلیم و رضا اور صبر کے ساتھ قبول کرے، اور ان کے ساتھ ہرگز نہ برگز مذمت اور بُرائی کو ملحق نہ کرے۔

اگرچہ ان پر شریعت کے معترض کردہ احکام عائد ہوتے ہیں اور اس امر میں کوئی قدرح نہیں بلکہ یہ مقدرات کے جلدی ہونے کی طرح جاری ہیں اور ہم نے جو ان کی مذمت کے متعلق منع کیا ہے تو وہ اس لئے ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان امور کے ساتھ انہیں ہم سے الگ کر دیا ہے۔ جن میں ہمارے لئے ان کے ساتھ قدم نہیں۔

## خدا نے اہل بیت کی بُرائی نہیں کی

رہا شرعی حقوق کی ادائیگی کرنا تو یہ ایسے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہودیوں سے قرض لینے تھے اور جب وہ اپنے حقوق طلب کرتے تھے تو آپ مہن حد تک احسن طریقہ سے ادا کرتے اور اگر ہر دی اس پر اپنی بات

لمبی کرنا تو آپ فرماتے صاحبِ حق کو بات کرنے کا حق ہے۔ اور حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! اگر فاطمہ بنت محمد جوڑی کر تیں تو میں اُس کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے احکام کو ذبح کرنا ہے جیسا چاہئے ذبح فرمائے اور جوڑنے سے حال میں چاہئے کرے تو یہ حقوق اللہ ہیں اور باوجود اس کے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل بیت کرام کی مذمت نہیں کی اور ہمارا کلام ہمارے اپنے حقوق کے بارے میں ہے اور اُس چیز کے بارے میں ہے جو ہماری ہے کہ اُس کے ساتھ لوگوں سے مطالبہ کریں، پس ہمیں اختیار ہے کہ یا ہیں تو ہمیں اور چاہیں تو چھوڑ دیں جب کہ چھوڑ دینا بالعموم افضل ہے۔

یہ عام لوگوں کی بات ہے۔ تو اہل بیت کرام سے کیسا سلوک کرنا چاہئے اور جب ہمیں کسی کی بھی مذمت کا حق نہیں بنتا تو اہل بیت کی مذمت کیسے جائز ہوگی، جب ہم اپنے حقوق کے طلب کرنے پر اتر آتے ہیں اور ان سے اس میں درگزر کر لیتے ہیں یعنی اس میں جو ہمیں جو تکلیف پہنچی تھی تو اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ہمارے لئے عظیم ہاتھ اور قربت کی جگہ ہے۔ کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر سے کچھ مطالبہ نہیں فرمایا مگر اپنے اقربا کی محبت و مودت طلب کی ہے اور اس میں صلہ رحمی کا راز ہے۔

اور جو شخص اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ سوال قبول نہیں کرتا جس سوال کو پورا کرنے پر قادر ہے۔ تو وہ کل قیامت کے دن کس منہ سے آپ سے ملاقات کرے گا۔ یا آپ کی شفاعت کی امید رکھے گا اور جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طلب کردہ اپنے قرابت داروں کی مودت کا حق ادا نہیں کیا تو وہ آپ کے اہل بیت کرام کی مودت کا حق کیسے ادا کرے گا۔



## مودت کا تقاضا یہ ہے

اہل بیت کرام آپ کے خاص اقرباء ہیں پھر آپ نے لفظ مودت ارشاد فرمایا ہے۔ اور یہ محبت پر ثابت قدم رہتا ہے کیونکہ جب کسی امر میں مودت ثابت ہوگی تو وہ ہر حال میں اُس کے ساتھ ہوگی اور جب ہر حال میں مودت اُس کے ساتھ ہوگی تو وہ اہل بیت سے اپنے اُس حق کا مواخذہ نہیں کر سکتا جو اُس کے حق میں اُن کی طرف سے ظاری ہوا ہوگا اور وہ اپنے مطالبے کو محبت اور فانی ایثار کی ذریعہ سے چھوڑ دے گا۔

ایک سچے محب کا قول ہے کہ محبوب جو کبھی کرتا ہے وہ محبوب ہوتا ہے۔ اور اُس نے حب کا اسم استعمال کیا ہے۔ حب حب کا یہ عالم ہے تو مودت کا حال کیسا ہوگا۔ اور بشارت سے یہ امر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اسم و درود وارد ہوا ہے۔ اور اس کے ثبوت کے کوئی معنی نہیں مگر ہر طائفہ کے لئے اس کا اثر و اثرِ آخرت اور آگ میں بالفعل ہوگا جس کا اقتضا اُن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت کرے گا۔

دوسرے نے اس معنی میں کہا: أَحِبُّ لِحَبِيبِهَا السُّودَانَ حَتَّىٰ

أُحِبُّ لِحَبِيبِهَا سُودَ الْكِلَابِ

میں اُس کی محبت کی وجہ سے کالے رنگ والوں سے محبت کرتا ہوں اور اُس کی محبت کی وجہ سے کالے رنگ کے کتوں سے محبت کرتا ہوں۔ اور ہم نے اس میں یہ شعر کہا ہے۔

أُحِبُّ لِحَبِيبِكَ الْجُبَّانَ طَرًّا وَأَعَشِقُ لَأَسْمِكَ الْبَدْرَ النَّبِيَّ

میں آپ کی محبت کی ذریعہ سے جہنیوں سے محبت کرتا ہوں اور میں آپ کے بدرِ منیر  
اسم کا عاشق ہوں۔

بعض نے کہا اسے سیاہ رنگ کے کتوں نے کاٹ لیا تھا اور وہ ان سے محبت  
کرتا تھا تو محبت میں محب کا یہ فعل ہے جو اسے اللہ تعالیٰ کے ہاں سعادت نہیں بخشتا  
اور نہ ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اسے قربت پہنچ سکتی ہے۔ لہذا یہ کیا ہے؟ سوائے  
اس کے کہ محبت کی سچائی اور نفس میں درستی کا ثبوت ہے۔

اہل بیت کی محبت پر خدا کا شکر ادا کریں۔

اگر آپ کی اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ محبت درست  
ہے۔ تو آپ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کرام سے محبت کریں  
گے۔ اور ان سے اپنے حق میں صادر ہونے والے ہر اس امر کو جو آپ کی طبیعت اور عقل  
کے موافق نہیں خود بصورت دیکھیں گے اور ان سے جو کچھ آپ کے حق میں واقع ہو  
گا اسے نعمت خیال کریں گے۔

پس اس وقت آپ جان لیں گے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں آپ کے لئے لطف و  
عنایت ہے۔ کہ آپ اہل بیت کرام سے محبت کرتے تھے نیز یہ کہ آپ جس سے قربت  
کرتے ہیں وہ آپ کو یاد کرتا ہے اور اس کے دل میں آپ کا خیال ہونا ہے تو یہ  
حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہلیت کرام ہیں۔ جو آپ کو آپ کی محبت  
کی وجہ سے یاد رکھتے ہیں۔

پس اس نعمت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ وہ اپنی اہل پاک و نیکوں



کے ساتھ آپ کو یاد کرتے ہیں جن کی تطہیر اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمائی ہے اور آپ کا علم اس طہارت اور پاکیزگی تک نہیں پہنچ سکتا۔

## اگر اہل بیت کی محبت نہیں تو

جب ہم آپ کو اس حالت کے مخالف دیکھتے ہیں، باوجود اس کے کہ آپ اہل بیت کرام کے محتاج ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقوق کی بدایت کی ہے کہ ہم تمہاری محبت کی کیسے توثیق کر دیں کہ جو تمہارے گمان میں میرے ساتھ شدید محبت اور میرے حقوق یا میری جانب کی رعایت کرنا ہے جب کہ تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت کے حق میں اس صورت میں ہو جو تم میں واقع ہوتی ہے۔

خدا کی قسم یہ تمہارے ایمان کی کمی ہے۔ اور تم اللہ تبارک و تعالیٰ کی خُصیۃ ندبیر اور اسندِ رُج کی گرفت میں ہو اور تمہیں اس کا علم نہیں۔

## کیا تم پر اہل بیت کا کوئی حق نہیں

مگر کی صورت یہ ہے کہ تم عقیدہ رکھتے ہو کہ تم اس فعل سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے دین اور شریعت کی حمایت کرتے ہو اور اپنا حق طلب کرنے میں کہتے ہو کہ تم دہی طلب کرتے ہو جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے لئے جائز اور مباح کیا ہے۔ اور اس شرعی طلب میں بُرائی بھُض، رنجیدگی اور تمہارے نفس کا اہل بیت پر ایثار مُندرج ہوتا ہے اور تم نہیں جانتے کہ اس کے ساتھ اس پچیدہ بیماری سے دو شافی ہے۔

کیا تم اپنی ذات کے لئے اُن کے ساتھ کوئی حق نہیں دیکھتے اور اپنے حق سے اتر آتے ہو کہ شاید اُس کی طلب میں مُندرج ہو جس کا میں نے تمہارے لئے نوکر کیا ہے۔

اور تم مسلمانوں کے حاکموں سے نہیں ہو کہ تم پر حد قائم کرنا اور مظلوم کا انصاف کرنا اور  
 حقدار کو اس کا حق دلانا متعین ہوتا ہے اور اگر تم حاکم بھی ہو اور تمہیں فیصلہ کرنا ضروری  
 ہے تو کوشش کرو کہ حق دار اپنے حق پہ اتر آئے یعنی اپنا حق معاف کر دے جب کہ اہل  
 بیت پر حکم کیا جا رہا ہو اور اگر حق لینے والا اس بات سے انکار کر دے تو پھر تم اس  
 پر متعین ہو کہ اس میں شریعت کا حکم جاری کرو۔

## اگر تم جان لیتے

اے دوست اگر اللہ تبارک و تعالیٰ تم پر اہل بیت کی ان منازل کو کھول دیتا جو  
 ان کے لئے آخرت میں اللہ تعالیٰ کے ہاں ہو گئی تو تم ان کے غلاموں میں ہونا پسند  
 کرتے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں رشد و ہدایت الہام فرمائے۔

ان تمام اقطاب میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی منزلت کا شرف  
 دیکھیں ہم نئے آپ کے لئے اس مقام کے اقطاب کا حال بیان کر دیا ہے کہ وہ اللہ  
 تبارک و تعالیٰ کے بسندیدہ بہتر بندے ہیں۔

جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں ان کے جن اسرار پر مطلع کیا ہے عامتہ  
 الناس ان سے واقف ہیں اور اکثر خواص بھی جو اس مقام میں نہیں اس کو نہیں جانتے  
 اور حضرت خضر علیہ السلام ان میں سے ہیں اور وہ ان میں سے بہت بڑے ہیں اور  
 بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے لئے گواہی دی ہے۔ کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے پاس سے رحمت اور علم لدنی عطا فرمایا ہے۔ جس میں حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ  
 السلام کو ان کی اتباع کا حکم فرمایا گیا اور یہ وہی ہیں جن کے حق میں حضور رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو انہیں  
 میری اتباع کے سوا چارہ نہ تھا۔



اہلبیت سے محبت نہ کرنے والے غرض کے بندے ہیں

پس ان کے اسرار میں سے جس کا ذکر ہم نے کیا وہ علم ہے جو بمنزلہ اہل بیت کرام کے ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس میں ان کے علو مرتبہ کی خبر دی ہے۔ اور ان کے اسرار سے خفیہ تدبیروں کا علم ہے وہ خفیہ تدبیریں جو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے۔ اور یہ اس طرح کے یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے کے دعویٰ کے باوجود آپ کی اہل بیت سے بعض رکھتے ہیں جب کہ حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مودت فی القربا کا سوال کیا ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود اہل بیت میں سے ہیں۔

اکثر لوگوں نے وہ کام نہیں کیا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے سوال کیا تھا پس اُحضور نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فریبوں سے آپ کی قرابت کی وجہ سے محبت نہیں کی بلکہ صرف ان سے محبت کی ہے جن کے ساتھ ان کی اغراض والہستہ تھیں اور جن کے احسان مند تھے ان لوگوں کی محبت اپنے اغراض کے ساتھ ہے اور عشق اپنی جانوں کے ساتھ ہے۔

قطبوں کا علم علماء سے فزوں تر ہے

ادراں افطاب کے رازوں سے ایک راز یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے جو مشروع فرمایا ہے اس کی صحت پر اطلاع دی ہے۔ جس حیثیت سے علماء نہیں جانتے کیونکہ فقہاء مجتہدین وہ لوگ ہیں جن کا علم مردے نے مردے سے اخذ کیا ہوتا

ہے اور جو ان سے پیچھے آتا ہے وہ اس میں فن کے غلبہ پر ہوتا ہے کیونکہ نقل شہادت اور لواثر عزیز ہوتا ہے، پھر جب وہ طریق لواثر کے ساتھ مفید علم کے امور پر واقفیت حاصل کرتے ہیں جب کہ لواثر کے ساتھ نقل ہونے سے یہ لفظ نقل نہیں ہوگا جس کا وہ حکم کرتے ہیں کیونکہ لغو کس عزیز ہوتی ہے۔

جب کہ وہ اس لفظ سے بقدر اپنے فہم کی قوت کے اذکر تے ہیں اس لئے اس میں ان کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

جب کہ وہ اس لفظ سے بقدر اپنے فہم کی قوت کے اذکر تے ہیں اس لئے اس میں ان کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

ممكن ہے دوسری نص ہو۔

نیز ممکن ہے کہ اس لفظ کے لئے اس امر میں دوسری نص ہو جو اس کی معارف ہو اور انہیں یہ نہ پہنچی ہو۔ اور جو انہیں نہیں پہنچی گی اس کی اتباع نہیں کرتے اور نہ ہی وہ جانتے ہیں کہ اس احتمال کو کونسی وجہ ہے جو اس لفظ کی قوت میں ہے۔

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شارح ہیں انھوں نے اس کا کیا حکم دیا ہے۔ پس اہل اللہ حکم میں امر علی اور صریح نص پر کشف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اذکر تے ہیں یا اللہ تبارک و تعالیٰ سے ان پر ان کے پروردگار کی طاہرہ دلیل اور بصیرت ہوتی ہے جس کے ساتھ اس پر وہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تے ہیں جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :-



پس وہ بصیرت کے ساتھ نفسہ منفرد نہیں اور ان کے لئے حکم میں اتباع کے ساتھ  
گواہی دی۔ پس وہ آپ کی اتباع بصیرت سے کرتے ہیں۔ اور وہ اللہ کے بندے اس  
مقام کے اہل ہیں

یہ بھی اُن کا راز ہے

اُن کے اسرار سے یہ بھی ہے کہ وہ جنابِ الہی میں جو اعتقاد رکھتے ہیں وہ عقیدہ  
میں درست ہیں اور جو اُن کے لئے نخبی ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں  
اور اُس سبب موجب پر اتفاق کے باوجود نفی تو کہاں خلاف ہوگا۔ جس کی طرف  
وہ سنبھلتے ہیں کیونکہ اس میں دو شخص بھی اختلاف نہیں کرتے جس میں خلاف  
واقع ہوتا ہے وہ یہی سبب ہے اور وہ یہ سبب ہے جس کے ساتھ موسوم ہے  
توجہ کہتا ہے وہ زمانہ ہے اور جو کہتا ہے اُس کے علاوہ ہے۔

پس اس کے اثبات اور اس کے وجود کے وجوب میں ہر ایک کا اتفاق  
ہے اور کیا یہ اختلاف اس اسناد کے باوجود انہیں نقصان دیتا ہے یا نہیں؟ یہ  
تمام امور اس مقام کے اہل علوم کے لئے ہیں انتہائی  
الحمد للہ سترھویں جینڈ اور انیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

صائم چشتی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## تیسواں باب

’اقطابِ رکبان سے پہلے اور دوسرے طبقے کی معرفت کے بیان میں‘

ان لله عبادا ركبوا	نحب الاعمال في الليل البهيم
وتوقت هم الفذل بهم	لعزيز جل من فرد عليم
فاجتباهم وتجلي همو	وتلقاهم بكاسات النديم
من يكن ذارفة في ذلة	انه يعرف مقدار العظيم
رقة الحادثان حقتها	انما يظهر فيها التديم
ان لله علوما جمة	في رسول ونبى وقسيم
لطفت ذانا فابدركها	علم الانفاس انفاس النسيم

یہ شک اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے ہیں جو تاریک رات میں اپنے اعلیٰ اعمال پر سوار ہوتے ہیں۔

اس کے ساتھ فردِ عظیم سے عزیز بزرگ کے لئے اُن کی ہمتوں نے اُن کو پہنچنے والی ذلت کو چیر دیا ہے۔  
اُنھیں چُن لیا گیا اور اُن کے لئے تجلی فرمائی اور اُنھیں ہم جلسی کے پیالے پلائے۔

جو ذلت میں بندى والا ہوتا ہے وہ عظیم مقدار کو پہچانتا ہے۔  
اگر آپ تحقیق کریں تو حادثات کا مرتبہ اُن میں قدیم کے ساتھ ظاہر ہوگا۔  
اللہ تعالیٰ کے بے پناہ علوم، رسول و نبی اور تسیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جمع ہیں۔



وہ معلوم ذات کی بناء پر لطیف ہیں پس عالمِ انفاسِ انفاسِ نسیم کا ادراک  
 نہیں کر سکتا۔  
 اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے اصحابِ نجیبِ رکبان یعنی سواروں کے نام سے  
 مشہور ہیں۔ شاعر نے کہا ہے!

قلیت لی بہمو قوما اذار کبوا

شدوا الاغارة فرسانا و رکبانا

کاش میں اُن لوگوں کو ملت جو گھوڑوں پر سوار ہوئے اور انھوں نے شدید  
 غارت گری کی۔

رکبان کون ہیں؟

فرسان گھوڑوں پر سوار ہونے والے اور رکبان اونٹوں پر سوار ہونے والے  
 ہیں پس گھوڑوں کے سوا جمیع عرب و عجم کے طائفوں سے معروف ہیں جب کہ  
 اونٹوں کو صرف عرب استعمال کرتے ہیں اور عرب اربابِ فصاحت اور حمایتِ کرم  
 ہیں۔

چونکہ یہ صفات اس طائفہ پر غالب ہیں اس لئے ہم نے ان کا نام رکبان یعنی اونٹوں  
 کے سوار رکھا۔ ان میں سے نجیب ہمتوں کے سوار ہیں اور ان میں سے نجیب اعمال  
 کے سوار ہیں۔ اس لئے ہم نے انہیں پہلے اور دوسرے دو طبقوں میں مقرر کیا  
 ہے۔

یہ اصحابِ رکبان اس طریقہ میں افراد ہیں کیونکہ یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم طبقات پر  
 ہیں۔ پس ان میں سے اقطاب ہیں اور ان میں سے امام ہیں اور ان میں سے اوتاد ہیں  
 اور ان میں سے ابدال ہیں اور ان میں سے نقباء ہیں اور ان میں سے نجباء ہیں اور ان میں

سے رحیمی ہیں اور ان میں سے افراد ہیں اور میں نے ان میں سے کوئی طائفہ نہیں دیکھا مگر وہ بلا و مغرب اور حجاز و مشرق کے شہروں میں ملے ہیں۔

## افراد کون ہیں؟

یہ باب افراد کے ساتھ مختص ہے اور یہ طائفہ قطب کے حکم سے خارج ہے اور ان میں قطب کا تقرب نہیں ہوتا اور ان کی تعداد تین سے اوپر ہوتی ہے اور افراد سے ایسے لوگ بھی ہیں کہ اس میں نہ ان کے لئے قدم ہے اور نہ دوسرے کے لئے سوائے فردِ اَدَل کے جو کہ تین ہوتے ہیں۔

ایسے اہدیت یعنی ایک واحد ذاتِ حق کے لئے ہیں۔ اور دو مرتبہ کے لئے ہے۔ وہ توحیدِ الوہیت ہے اور تین اللہ تعالیٰ کی طرف سے کائنات کا پہلا وجود ہے۔ فرشتوں میں سے ہے جو افراد ہیں لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال و جمال میں کم ہونے والے فرشتے ہیں۔ اور یہ فرشتے ان فرشتوں سے خارج ہیں جو مسخرہ اور مدبرہ ہیں۔ اور یہ دونوں عالمِ تدوین و تسطیر میں ہیں اور وہ علم اور عقل سے نیچے ہیں۔

## التسائول کے افراد

جو التسائول سے افراد ہیں وہ ان فرشتوں کی مثل ہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات میں مستغرق ہیں۔ ایسے پہلے افراد تین ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تین سوار ہیں یعنی تین سوار ایک قافلہ ہوتے ہیں ایسے پہلے تین سواروں سے لے کر اوپر تک قافلہ ہوتا ہے۔ اور ان کے لئے حضرت الہیہ سے حضرت فردانہ ہے اور اس میں وہ تیز کرتے ہیں اور اسمائے الہیہ سے فرد اور مواد اس مقام سے ان کے دلوں پر وارد ہوتے ہیں کہ جہاں سے وہ ان فرشتوں پر وارد ہوتا ہے جو ذات الہیہ میں کم ہیں۔



اس لئے اُن کا مقام معروف نہیں ہوتا اور وہ اس کی مثل نہیں کرتے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے باوجود اللہ تبارک و تعالیٰ کی شہادت کے حضرت خضر علیہ السلام پر انکار کیا تھا۔ جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے اُن کی تعریف اور ان کی کشت اور تزکیہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے مطلع فرمایا تھا۔ اور اُنھوں نے جب حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ رہنے کا ارادہ کر لیا تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے اُن سے عہد لیا تھا۔

## ذوقِ موسیٰ و خضر

جب حضرت خضر علیہ السلام نے جان لیا کہ اس مقام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذوق نہیں جس پر حضرت خضر علیہ السلام تھے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام کو اُس علم میں ذوق نہیں تھا۔ جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے اور وہ علم نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے دیا تھا۔ مگر حضرت خضر علیہ السلام کا مقام اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کسی ایک پر فاض مشاہدہ کے لئے اعتراض کرنا نہ عطا کرتا تھا۔ اور وہ اس پر تھے۔ جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر رسولوں کو بحیثیت اُن کے رسول ہونے کے اعتراض کرنا عطا کرتا تھا۔ نہ کہ دوسروں میں جس کو وہ اس کے خارج میں دیکھتے تھے۔ مگر وہ جس کے ساتھ بھیجے گئے تھے اور وہ دلیل جس کی طرف ہم گئے ہیں۔ وہ حضرت خضر علیہ السلام کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ کہنا ہے۔

وکیف تصبر علی ما لم یخط بہ خیراً

اگر حضرت خضر علیہ السلام نبی ہوتے تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ نہ کہتے "ما لم یخط بہ خیراً" یعنی جس خبر کے ساتھ آپ نے احاطہ نہیں کیا۔ میں

انہوں نے جو کام کیا تھا وہ مقام نبوت سے نہ تھا۔ اور اُس کے لئے دونوں میں سے ہر ایک کی الفردیت میں فرمایا جس پر وہ تھے۔

حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا میں اُس علم پر ہوں جو اللہ تبارک نے مجھے سکھایا ہے اور آپ اُسے نہیں جانتے اور آپ اُس علم پر ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا اور میں اُسے نہیں جانتا اور دونوں نے انکار کے ساتھ امتیاز و افتراق کیا پس انکار افراد کی شان سے نہیں کیونکہ امور میں اُن کے لئے اولیت ہے۔ تو اُن پر انکار نہیں ہوتا اور وہ خود انکار نہیں کرتے۔

### یہ علم بھی دیکھیں

حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص درجہ حقیقت کو، نہیں پہنچتا، جب تک ایک ہزار صدیق اُسے زندیق نہ کہہ دے کیونکہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اُس علم کو جانتے ہیں جو اُن کے علاوہ نہیں جانتے اور یہ اس مسلم کو جاننے والے ہیں۔ جس علم کے بارے میں حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے سینے پر ہاتھ مارتے اور آہ بھر کر فرماتے: یہاں بہت بڑے علوم ہیں کاش! اگر میں ان کے اٹھانے والے کو پاتا تو اٹھا دیتا۔ کیونکہ آپ افراد میں سے تھے۔ اور یہ آپ کے علاوہ آپ کے زمانہ میں سوائے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی سے نہیں سنا گیا۔ اُن سے اس کی مثل ذکر کی حدیث بخاری نے اپنی صحیح میں تخریج کی ہے۔

### حضرت ابوہریرہ کا علم کو چھپانا

حضرت ابوہریرہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو تھیلے علم کے اٹھائے، ایک وہ ہے جو تم میں پھیلوں گا اور دوسرا وہ ہے کہ اگر



اُسے پھیلانوں تو میری اس بلعوم کو کاٹ دیا جائے گا اور بلعوم وہ رگ جس سے کھانا گزرتا ہے۔ یعنی میری ستر رگ کو کاٹ دیا جائے گا۔

پس ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر کیا ہے کہ میں نے یہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُٹھایا ہے۔ تو وہ اس میں بغیر ذوق کے نقل کرنے والے تھے۔ ویسے کہ وہ جانتے تھے کہ انہوں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سماعت کیا ہے۔ اور ہم اس میں اُس عین الفہم سے کلام کرتے ہیں جو فی لفظہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام میں غلط ہوا ہے۔

### حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول

اور یہ افراد کا علم ہے اور افراد سے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمندر تھے۔ اور ان کا یہ لقب ان کے وسعتِ علمی کی بنا پر تھا۔

پس وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ایک قول میں فرماتے ہیں کہ اگر میں اس کی تفسیر بیان کروں تو تم مجھے سنگسار کر دو گے۔

اور ایک روایت میں کہ تم کہو گے کہ میں کافر ہوں اور وہ آیت یہ ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ  
مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَنْبِيَاءُ  
“مُرَبِّيهُنَّ لِيَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ  
أَخَاطَبَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا”

اللہ وہی ہے جس نے سات آسمان بنا دیے  
اور انہی آسماؤں کی تعداد گنتی کے برابر  
زمینیں بھی بنائیں ان سب میں اللہ تعالیٰ  
کا حکم اترتا ہے تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ  
اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بیشک اللہ  
تعالیٰ اپنے علم سے ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے۔

سورہ طلاق آیت ۱۲۔

## حضرت امام زین العابدین کا قول

اس علم کی طرف حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب حضرت زین العابدین علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اشارہ فرمایا ہے۔  
میں یہ نہیں جانتا کہ کیا یہ دونوں شعرا کھنوں نے فرمائے ہیں یا وہ ان دونوں کی مثل فرمایا کرتے تھے۔

یارب جو هو علم لو ابوح به      لقیل لی ائت بمن یعبد الوثنا  
ولا تستحل رجال مسلمون دمی      یون اقبح مایا تو نه حسنا  
یارب علم کے جو بہر کو اگر میں ظاہر کروں تو میرے لئے کہا جائے گا کہ تو بت پرستوں سے ہے۔

اور مسلمان مرد میرے خون کو حلال سمجھیں گے اور میرے خون بہانے کے قبیح امر کو اچھا خیال کریں گے۔

تو ان کھنوں نے اپنے قول بت پرستوں کے جملہ سے اپنے مقصود کی خبر دی ہے۔  
اس کی طرف ان کھنوں نے حضور در سال تہاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کی تاویل پر نظر کی ہے۔ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اور صورتہ کا ضمیر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف لوٹتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے بعض احتمالات سے ہے۔

## انصاف کی نظر سے دیکھیں

اے برادر! میرے اس قول میں انصاف کریں جس میں میں نے آپ کے لئے کہا ہے کہ اس میں شک نہیں اور آپ میرے ساتھ اس میں شریک ہوں گے۔ کیونکہ



ہر وہ صحیح حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وارد ہوئی تھی اور اس میں آپ نے اپنے رب کہیم کے یہ اوصاف بیان کئے ہیں کہ اس کے لئے فرحت، ہنسنا، تعجب، بشارت، غضب، تردد، کراہت، محبت اور شوق اور ان کی مثل دوسری صفات پر ایمان لانا اور ان کی تصدیق کرنا واجب ہے۔

لہذا اگر حضرت الہیہ سے کشفاً اور تجلی و تعریف الہی کے ساتھ فلوط اولیاء پر ہوائیں چلیں۔ اس حیثیت سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اعلام سے جانیں۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اشہاد کے ساتھ گواہی دیں ان امور کی جو ان سے ان الفاظ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر تعبیر ہوتے ہیں۔

اور بے شک اس تمام کے ساتھ میرا اور آپ کا ایمان واقع ہو چکا ہے۔ جب اس کی مثل اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں یہ ولی لائے گا تو کیا آپ اسے زندیق نہیں کہیں گے۔

جیسا کہ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا! کیا آپ نہیں کہیں گے کہ یہ شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کے بارے میں تشبیہ کا عقیدہ رکھتا ہے۔ اور بہت پرست ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کا وصف ان امور کے ساتھ کیسے بیان ہو سکتا ہے جس کے ساتھ مخلوق کا وصف بیان کیا جاتا ہے۔ کیونکہ بتوں کو پوجنے والے اسے زیادہ نہیں کرتے ہیں جیسا کہ حضرت علی بن حسین علیہما السلام نے فرمایا!

کیا اُسے قتل نہیں کرو گے یا اُس کے قتل کا فتویٰ نہیں دو گے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! اگر تم کون سی چیز پر ایمان لاتے ہو اور تسلیم کرتے ہو جب کہ میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں ان امور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے سنا ہے اور جو عقلی دلائل کے لئے محال ہیں ان کی تاویل سے منع کرتے ہو۔

## علمِ اسرار کا دروازہ بند نہیں

اشعری نے ان کی تاویل اپنے گمان میں تمیز بہہ کی وجوہ پر کی ہے تو یہ کہاں کا انصاف ہے کیا وسیع تر قدرتِ قلیل ہو گئی ہے کہ اس ولی کو علومِ اسرار سے کیسے وہ عطا ہو گیا جو نبی علیہ السلام کو عطا ہوا تھا۔ کیونکہ یہ خصائصِ نبوت سے نہیں۔ اور نہ شارعِ علیہ السلام نے اپنی امت پر اس دروازہ کو بند کیا ہے اور نہ اس میں کوئی چیز بیان فرمائی ہے بلکہ فرمایا ہے کہ میری امت میں محدثین ہیں اور ان میں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے۔ کہ حدیث یعنی کلام کرنے والے نبی نہیں ہیں اور اس کی مثل گفتگو کرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ گفتگو تشریحی احکام کے حلال و حرام سے خارج ہے کیونکہ یہ یعنی تشریحِ خصائصِ نبوت سے ہے۔ اور علومِ الہیہ کے دقائق پر اطلاع یا نانبوتِ تشریحی کے خصائص سے نہیں۔ بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے بندوں رسولِ ولی، اور تابع و متبوعِ تمام میں ساری ہوتے

ہیں۔

اے دوست! آپ سے انصاف کہاں ہوا ہے؟ کیا یہ فقہا اور ان اصحابِ کبر میں موجود نہیں جو اولیاء کے مقابلہ میں فرعون اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے سنے

دجال ہیں۔

خدا کی قسم! ہم سے جو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے ساتھ عمل کرنے کے لئے کہتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے سکھاتا ہے اور اُس کی تعلیم کا ان علوم کے ساتھ متوتی ہے۔ جن کا نتیجہ اُس کے اعمال سے ظاہر ہوتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ

کا ارشاد ہے



وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ  
 اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اللہ تعالیٰ تم کو سکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو نو جاننا ہے۔  
 البقرہ آیت ۲۸۲

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!  
 اے تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تو تمہارے لئے فرق کرنے والی ایک قوت پیدا کر دے گی  
 انفال آیت ۲۹

فَارُوقَ اعْظَمِمْ اِسْ مَقَامِ كِے قُطْبِ ہئیں

اس مقام کے قطب ہئیں  
 اس مقام کے قطب سے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہئیں۔

اس لئے رسول رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس قوت کے حق میں فرمایا! جو انہیں اللہ تبارک نے عطا فرمائی تھی کہ لے عمر شیطان جس راستے میں تجھ سے ملتا ہے اُس راستے کو تبدیل کر لیتا ہے۔

تو یہ شہادت معصوم کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عصمت پر دلیل ہے۔

اور ہم جانتے ہئیں کہ شیطان ہمارے ساتھ ہرگز نہیں چلتا مگر باطل کی طرف اور یہ راستہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے راستے کے علاوہ ہے۔ پس نص کے ساتھ واضح ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ راہ حق کے علاوہ نہیں چلتے۔ اور آپ اُن میں سے تھے جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کے تمام راستوں میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہیں پکڑتی کیونکہ حق کے لئے صولت و رتبہ

ہے۔ اور نفوسِ پرہیزگار کا اٹھانا سخت مشکل کام ہے۔ اور نفوس اُسے نہ اٹھاتے ہیں نہ اُسے قبول کرتے ہیں بلکہ اُس کی تردید کرتے ہیں۔ اس لئے حضور رسالتِ مکی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اتقِ تعالیٰ نے مگر کے لئے کوئی دوست نہ چھوڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا یعنی ظاہر و باطن میں۔

## ایک بڑی مصیبت

ربا ظاہر میں تو یہ عدم انصاف اور حُب ریاست کے لئے ہے۔ اور انسان کا اُس کی عبودیت سے نکل جانا اور لایعنی شغل میں مشغول ہونا اور حُب بنفسہ اس شغل سے اُس کی طرف بلا یا جاتا ہے تو اُس کا لوگوں کے عیب سے اپنی ذات اور عیب سے فارغ نہ ہونا ہے۔

ربا باطن میں اُن کا دوست نہ ہونا تو اتقِ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دل میں کوئی دوست نہ چھوڑا۔ پس سوائے اللہ تعالیٰ کے اُن کا کسی سے تعلق نہیں تھا۔ پھر سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ جب اس انکار کرنے والے طائفہ کے کسی شخص سے آپ کہیں کہ اپنی ذات میں مشغول رہو یعنی اپنے کام سے کام رکھو۔ تو وہ آپ کو کہے گا کہ میں دین کی حمایت اور غیرت کے لئے قائم ہوں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے غیرت ایمان ہے اس کی مثال دیتا ہے اور ٹھہرتا نہیں اور نہ یہ دیکھتا ہے کہ کیا یہ امکان کے قبیل سے ہے یا نہیں یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اولیاء میں سے کسی دلی کو وہ علم عطا فرما دے جس کے ساتھ وہ حضرت خضر علیہ السلام کی طرح اپنی مخلوق میں امور جاری کرتا ہے۔

اور اُسے اپنے وہ علوم سیکھا دے جن کی عبارت اُس صیغہ سے ہو جس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کلام فرمایا! جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا!



وما فعلته عن امری  
یعنی اور میں نے یہ اپنے حکم سے نہیں کیا

صفاتِ خداوندی کا بیان عقیدہٴ تشبیہیہ نہیں

یہ ممکنہ اپنے گمان میں اس پر ایمان لاتا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے لئے لائے ہیں پس خدا کی قسم اگر یہ شخص ان کے ساتھ ایمان لے آتا تو اس ولی پر انکار نہ کرتا کیونکہ شارع علیہ السلام نے جناب الہی کے بارے میں استواء، نزول، معیت، ہنسنا، بشاشت، تعجب اور ان کی مثل صفات کے اطلاق کا انکار نہیں فرمایا اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کبھی ایسی حدیث وارد ہوئی ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے کسی پر ان کی صفات کو بند فرمایا ہے۔ بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خبر دیتے ہوئے ہمیں فرمایا ہے کہ!

لقد کان لحد فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ

پس حضور رسالتاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ہمارے لئے کھول دیا اور ہمیں اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تے ہوئے فرمایا!

فاتبعونی یحببکم اللہ

تو یہ امر آپ کی اتباع و اطاعت سے ہے کہ جو اطاعت کرے گا اب جب کہ تم پر حق تعالیٰ سبحانہ کی طرف سے حق سے وارد ہوا ہے۔ تو تم نے اُس کے علم لگائی کو جان لیا جس میں رحمت ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے ساتھ ہمیں توجیہ دلا کر ہم پر یہ عنایت فرمائی اور اس میں ہم اپنے پروردگار سے دلیل پر ہیں اور

اُس کی آیات ہمارے شاہد ہیں اور یہ ہمیں توجیہ دلا کر ہم پر عنایت فرمائی اور یہ ہمارا اِس کی سنت کا اتباع کرنا ہے جو ہمارے لئے مشروع ہوا ہے اس میں ہم کسی چیز کے بغیر فعل نہیں ڈالتے اور اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے حرام کئے گئے کو حلال کرنے اور حلال کئے گئے کو حرام کرنے میں ارتکابِ مخالفت کرتے ہیں اور ہم ان عباراتِ نبویہ کی مثل اِس معنوم کو طلب کرتے ہیں جس کا علم ہمیں حق تعالیٰ کی طرف سے دیا گیا ہے تاکہ اس سے اِس کے ساتھ کھول کر بیان کریں بائِضو ص جب ہم سے اس چیز کے بارے میں پوچھا جائے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اِس سے خبر دیتا ہے جس کی یہ صفت ہو کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف بصیرت کے ساتھ بلائے پس جو ماوردیہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرتا ہے اِس پر اُن الفاظِ نبویہ کا ان معنوں میں اطلاق کریں گے کیونکہ اگر عبارات میں اسے زیادہ فصیح معنی ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کا اطلاق فرماتے۔

کیونکہ جو کچھ آپ پر نازل ہوا تھا آپ اُسے ہم پر نازل کرنے کے لئے مامور تھے اور ہم اِس کے علاوہ کی طرف نہیں لوٹتے۔ کیونکہ ہماری مراد تحقیق کے ساتھ اِسے بیان کرنا ہے کہ پس لیس گیشہ شہی یعنی اِس کی مثل کوئی چیز نہیں۔

جب ہم اِس کے علاوہ عبارت کی طرف توجیہ دیں گے تو اِس میں ہمارا ادعا یہ ہو گا کہ ہم اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق اور تنزیہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ جانتے ہیں اور یہ سورہ اذہبی ہوگی۔

پس لازم ہے کہ اِس معنی سے سامع کے نزدیک اختلاف واقع ہو کیونکہ جس لفظ کی تم مخالفت کرتے یہ وہ لفظ ہے جو افصح الناس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ اور قرآن مجید مطابقت کے حکم کے ساتھ اِس معنی پر دلالت نہیں کرتا۔



اگر عالم ہے تو حاسد ہے

بیس ہمارے لئے اتباعِ ادرِ پیرِ دی مشرُوع ہے اور اس کی مثل باتیں لانے  
وال منکرِ مکنفر اس تمام امر میں نظر سے اوجھل ہو جاتا ہے اور یہ دوامردوں یا دوہیں سے  
کسی ایک امر سے ہوگا اگر وہ عالم ہے تو وہ اس کے ساتھ حسد پر قائم ہے اللہ سبحا  
ولعالیٰ کا ارشاد ہے!

حسد امن مندا نفسہم

اور اگر وہ جاہل ہے تو وہ نبوت سے ناواقف اور جاہل تر ہے۔

اقطاب سے ملاقات

اے دوست! ان اقطاب سے ہماری ملاقات مکہ معظمہ میں جبلِ ابی نبیس  
پر ایک دن میں ستر سے زیادہ اشخاص کے ساتھ ہوئی۔ اس طبقہ کے لئے ان کے  
طریق میں کوئی شاگرد نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ طریق تربیت کے سلوک کی منزلیں طے  
کرتے ہیں لیکن ان کے لئے نصیحت و وصیت کرنا اور علم کا نشر کرنا ہے تو اس  
کو توفیق ہوتی ہے وہ اس کے ساتھ علم اخذ کر لیتا ہے۔

جس کے لئے صرف نبی کا قدم ہے۔

کہتے ہیں کہ اباسعود بن شبل ان میں سے تھے میری ان سے ملاقات نہیں ہوئی  
اور نہ میں نے انھیں دیکھا ہے لیکن میں نے ان کی پاکیزہ خوشبو اور نفسِ معطر  
کو سونگا ہے۔

مجھے روایت پہنچی ہے کہ حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے وقت کے قطبِ عاقل تھے اور انھوں نے محمد بن قائد اوانی کے لئے اس مقام کی گواہی دی ہے۔ میری طرف ایسے ہی نقل ہوا ہے اور اس کی ذمہ داری نقل کرنے والے پر ہے کیوں کہ ابن قائد کا گمان ہے کہ میں نے دیا ہے اپنے آگے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم مبارک کے علاوہ کچھ نہیں دیکھا اور یہ مقام افرادِ وقت کا ہی ہوتا ہے۔

چنانچہ اگر وہ افرادِ وقت نہ ہوتے تو لازماً اپنے آگے اپنے وقت کے قطب کا قدم اپنے نبی کے قدم پر زائد دیکھتے اگرچہ وہ امام ہوتے اور اگر وہ ہوتے تو اپنے آگے تین قدم دیکھتے اور اگر ابدال ہوتے تو اپنے آگے چار قدم دیکھتے اور ایسے ہی ہونا ہے مگر یہ کہ حضرت اتباع میں مقام لازم ہو تو جب حضرت اتباع میں قائم نہیں ہوگا اور خراج و طریق کے درمیان دائیں راستے کو پھرجائے تو اپنے آگے کوئی قدم نہیں دیکھے گا۔

## یہ علوم اولیاء کے ہیں

یہ وہ طریق ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے ہر موجود کی طرف ہے اور اس خاص و بر سے یہ علوم اولیاء اللہ پر منکشف ہوتے ہیں جن کا ان پر انکار کیا جاتا ہے اور انھیں زندیق کہا جاتا ہے اور ان پر ایمان لانے والا بھی نہیں زندیق کہتا ہے اور ان کی تکفیر کرتا ہے جب کہ ان علوم کو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں اور یہ علوم بعینہ وہ ہیں جن کا ابھی ہم نے ذکر کیا اور اس مقام کے اصحاب کے لئے عالم میں تصرف و تصرف کرنا ہے۔

## جو اولیاء تصرف نہیں کرتے

ان میں سے پہلا طبقہ وہ ہے جس نے ممکن کے باوجود مخلوق میں تصرف



کرنا اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے چھوڑ دیا ہے اور ان کے لئے حق تعالیٰ کی تولیت  
 نکلنا ہے امر انہیں لیکن وہ عرض کرتے ہیں اور پوچھنا کہ کلباس پہن لیتے ہیں۔  
 اور غیب کے خیموں میں داخل ہو جاتے ہیں یہ لوگ عوام کے حجاب میں چلے جاتے  
 ہیں اور فقر و عبودیت کو لازم کر لیتے ہیں اور یہی نوجوان ظفر ملایقہ ہیں جو نیک  
 اور چھپے ہوئے ہیں، اور ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ ان میں سے اور یہ وہ لوگ ہیں  
 جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد فَاخْذِہُ وَکَلِمَاتِہِ الْاِتِّبَاعِ کمرتے ہیں وکیل کے  
 لئے یہ امر ہوتا ہے کہ وہ تقرب کرے پس اگر امر ہو تو حکم کی اتباع کرنا ہے یہ ان  
 لوگوں کی شان ہے۔

### حضرت غوث اعظم مامور فی التقرب تھے

رہے حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ان کے حال سے ظاہر ہے کہ  
 وہ تقرب کرنے کے لئے مامور تھے اس لئے آپ پر تقرب فرمانے کا غلبہ تھا اور آپ کی مثل  
 لوگوں کے لئے یہی گمان ہے۔

یہ عمر اونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تو وہ فرماتے تھے مجھے تقرب عطا ہوا تو میں نے  
 قبول کر لیا پس وہ متصرف تھے اور مامور فی التقرب نہ تھے۔ پس آزمائش میں پڑے  
 اور اسی قدر آپ کی معرفت میں کمی لگئی جس قدر ابو سعید کا ان پر تمام بکندہ ہوا۔

وہ مقام عبودیت کا تحقق چاہتے ہیں۔

ابو سعید طائفہ رکبان کے پہلے طبقہ کی زبان میں کلام کیا ہے۔ ان لوگوں کی ثابت  
 قدمی کے لئے ہم نے ان کا نام اقطاب رکھا کیونکہ یہ مقام یعنی مقام عبودیت ان پر بدو  
 کرتا ہے اور ان کی قطبیت سے میری مراد ان کے ارزور حکم کے تحت کسی جماعت

کا ہونا اور ان کا اس جماعت کے سردار اور اقطاب ہونا نہیں کیوں کہ وہ اس سے بہت زیادہ بلند ہیں۔

پس ان کے لئے اپنے نفوس میں بھی ہرگز ریاست نہیں ہوتی تاکہ وہ عبودیت کے ساتھ متحقق ہو جائیں۔ اور نہ تقدم کے ساتھ انہیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتائے اس کی اطاعت ان پر لازم ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ بھی اس پر عبودیت کے ساتھ متحقق ہوتے ہیں۔ وہ اپنے سردار کی اتباع میں مقام عبودیت میں قائم ہوتے ہیں۔

اور اب جو اختیار و عرض یا حصول مقام کے طلب کے ظاہر نہیں ہوتا اگر وہ جوہر ان عبودیت کے ساتھ متحقق نہیں جس کے وہ پیدا کیا گیا۔

لے دوست! میں نے اس باب میں ان کے مقامات کی پہچان کروا دی ہے اور ان کے اصولوں کی تعریف اور دوسرے طبقہ کے اقطاب مدبرین کے احوال کا تعین باقی ہے انشاء اللہ العزیز اس کے بعد اس بارے میں بیان ہوگا اور اللہ ہی متحقق فرماتا ہے اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے اس کے سوا کوئی راہ نہیں۔

الحمد لله تیسویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا

آئینہ جلد اکتیس تا پینتالیس کل پندرہ اہد اب پر مشتمل ہے

صفا کتب چھپتی





# الفتوحات المكيّة

التي فتح الله بها على الشيخ الإمام العامل الراسخ الكامل  
 خاتم الأولياء الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق  
 والدين أبي عبد الله محمد بن علي المعروف بابن عربي  
 الحاتمي الطائفي قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

المجلد الأول

ناشر

على يرا دران نزر دجامعه رضويه جهنگ بازار فيصل آباد

چشتی کتب خانہ فیصل آباد



لكم ولما عبيدون من دون الله وقال تعالى فلا تخافوهم فأبان عن المحل الذي يدعى أن لا يظهر به حاق الخوف  
ثم قال لهم خافوا في فأبان لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرص وجميع هذه النشأة  
الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها فبدأ بان الله لنا حيث ظهرها وحيث تمنعها فأنه من المحال ان انها عن هذه النشأة  
الازواط لانها عيناها التي لا يفارق نفسه قال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في الثنتين وقال زادك الله حرصا ولا تعد  
واعما فذا الظاهر حكم روحانياتها فحتم زنا بذلك من أجل أهل الكسب والعلماء الراسخين في العلم من المحققين  
العالمين فان المسمى بالجماد والنبات عندنا لهم أرواح بطنت عن ادراك غير أهل الكسب اباهي العادة لا يحسن بها  
مثال ما يحسنها من الحيوان فالكل عند أهل الكسب حيوان ناطق بل حتى ناطق غير ان هذا المزاج الخاص يسمى  
انسانا لا غير بالصورة ووقع التفاضل بين الخلائق في المزاج فانه لا بد في كل منزج من مزاج خاص لا يكون الا لله به يتميز  
عن غيره كما يجتمع مع غيره في أمر فلا يكون عين مابقع به الافتراق والتجزع مابقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم ذلك  
وتحفظه قال تعالى وان من شيء الا ايسج محمد<sup>ص</sup> وشئ نكرة ولا يسبح الا شي عاقل عالم بمسبحه وقدر ودان المؤذن  
يشهد له مدى صوته من رطب وياس والشرائع والتبوت من هذا القبيل مشحونه ونحن زدنا مع الايمان بالاخبار  
الكسب وقد سدسها الاحجار تذكرا لله ربعة عين باسان ناطق تسمعه آذانتها وتخطبها بآذانها العارفين بحلال الله  
بمالمس يدركه كل انسان فكل جنس من خالق الله أتمن الام فطرهم الله على عبادة تخصهم وهي بها اليهم في  
نفوسهم فروسهم من ذواتهم اصلا من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم بعض الحيوانات باشياء بقصر عن ادراكها  
المهندس النحر برود علمهم على الاطلاق بمنافعهم فيما ينالونه من الحشائش والماء وكل ونجب ما يضرهم من ذلك  
كل ذلك في فطرهم كذلك المسمى جمادا ونباتا أخذ الله باصبارنا واما عاينا هم عليه من العاق ولا تقوم الساعة حتى  
تسلك الرجل فده بما فعله اهل جعل الجهلاء من الحكماء هذا اذا صح ايمانهم به من باب العلم بالاختلاج يريدون به علم  
الزجروان كن علم لجزع علما صحيحا في نفس الامر وانه من أسر الله ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام  
فكان له صلى الله عليه وسلم الكسب الاتم فبري المالتري ولقد نبه عليه السلام على أمر عمل عليه أهل الله فوجدوه  
صحيحا قوله لولا اني يدي في حديثكم وتخرج في قلوبكم لرايتهم ما أرى واسمعهم ما أسمع فربما الكمال في جميع أمورهم  
ومنها الكمال في العبودية فكان عبد اصرفا لهم بذاته رانية على أحد وهي التي أوجب له السيادة وهي الدليل على  
شرفه على الدوام وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل أحيانه ولانها من ميراث وافر  
وهو أمر مختص بباطن الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بافعاله مع تحققه بالمقام فيلبس على من لا معرفة له  
بالاحوال فقد بينا في هذا الباب ما مست الحاجة اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب الثالث: سر في معرفة حلة العرش

العرش والله بالرحمن محمول \* وحاملوه وهذا القول معقول  
وأنى حول مخلوق ومقدرة \* لولاه جاء به عقل لرتز يسيل  
جسم وروح وأقوات ومربنة \* ماتم غير الذي ربت تفصيل  
فذا هو العرش ان حقت سورته \* والمستوى باسمه الرحمن مأمول  
وهم ثمانية والله يعلمهم \* واليوم أربعة ما فيه تليل  
محمد ثم رضوان ومالكهم \* وآدم وخايل ثم جبريل  
والحق بيكال امير فيس ليس هنا \* سوى ثمانية غير بها يسيل  
اعلم أبدأ الله الولي الحليم ان العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال لئ عرش الملك اذا دخل في ملكه خليل  
ويطلق ويراد به السرير فاذا كان العرش عبارة عن الملك فتكون حلته هم القائمون به واذا كان العرش السرير  
فتكون حلته ما يقوم عليه من القوائم ومن يجعله على كواهلهم والعهد يدخل في حلة العرش وقد جعل الرسول





عمارها كما خلق آدم من تراب وعمر به وبنيه الارض وقسم في هذه الكرسي الكريم الكلمة الى خبر وحكم وهما  
 القديمان اللتان ندلتاه من العرش كما ورد في الخبر النبوي ثم خلق في جوف الكرسي الاوتك فلما في جوف فلك  
 وخلق في كل فلك عالما منه بعمر ونه بما هم ملائكة يعني رسلا وزينها بالكواكب وأوحى في كل سماء أمرها الى  
 أن خلق صور المولدات ولما أكل الله هذه الصور الثور به والعنصر به بلأرواح تكون غيبا لهذه الصور تجلي اسكل  
 صنف من الصور بحسب ما هي عليه فتكون عن الصور وعن هذا التجلي أرواح الصور وهي المسئلة الثانية لخلق  
 الأرواح وأمرها تدير الصور وجعلها غير منقسمة بل ذاتا واحدة وفي بعضها عن بعض فتميزت وكان ميزها بحسب  
 قبول الصور من ذلك التجلي وليست الصور بأينيات لهذه الأرواح على الحقيقة الا ان هذه الصور لها كالملاك في حق  
 الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كلها ثم أحدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلى آخر بين اللطائف والصور  
 تجلي في تلك الصور الجسدية الصور الزورية والذرية بظاهرة العين وتجلي الصور الحسية حاملة للصور المعنوية في هذه  
 الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور أعلاه واسفله ضيق فإن  
 أعلاه السماء وأسفله الارض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان وهي الطخرة في  
 النوم وصور سوق الجنة وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تقدم الكلام عليها في باب ان الله تعالى جعل لهذه  
 الصور وهذه الأرواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون ذلك الغذاء بما يؤهم وهو رزق حسي ومعنوي هله وى منه  
 عداة العلوم والتجارات والاحوال والعداء المحسوس معلوم وهو ما يحمله صور المنطومات والشعريات من المعاني  
 الروحانية اعنى القوى فكذلك هو اعداء قاصدا كما معنوي على ما فناء وان كان في صور محسوسة فتعدي كل صورة  
 ثورية كاستباحة أو جوع أو جلبة أو تقصير ذلك بطول ثم ان الله جعل لكل عالم من هذه السعادة والشقاء  
 ومعرفة غاصها لا تحصر فعداها بحسبها فبها سعادة عصرية وبها سعادة كالية وبها سعادة ملائكة ومنها  
 سعادة وصعبة عن شريعة والشقاوة مثل ذلك في التقسيم بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المزاج وهو غير الملائم  
 ولا الشرح وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعاقب مدار الشقاء من الآلام في الدنيا والآخرة ويتعاقب مدار  
 السعادة من اللذات في الدنيا والآخرة ومنه خاص وعزج فالخاص يتعاقب بالدار الآخرة والممتزج يتعلق بالدار الدنيا  
 فظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد وفي الآخرة تنازول وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته وتصل بشقاء  
 الآخرة وكذلك السعيد وانكم بمجولون في الآخرة بتنازول وامتازوا اليوم بهم المجرمون فهناك تلحق المراتب  
 باهاها لحوالها بنحزم ولا يتبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملك المعبر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة  
 فقد بان لك معنى الثمانية وهذه الثمانية للثمانية التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة  
 والكلام والسمع والبصر وادراك الطعوم والشموم والملموس بالصفة اللائقة به فان لم يدركها  
 تعلقا كادراك السمع بالسموعات والبصر بالمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا أربعة  
 الصورة والغذاء المرتبان ويوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها العيان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم  
 يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم وهم اليوم أربعة هذا في تفسير العرش بالملك وأما العرش الذي هو السرير  
 فان الله ملائكة يحمله على كواهلهم هم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الجل الى أرض الحشر وورد في  
 صور هؤلاء الاربعة الحلة ما يقاربه قول ابن مسرّة فقيل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد  
 والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيّل انه اله موسى فصنع لقومه  
 الجبل وقال هذا ملككم واله موسى القصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع عشر

في معرفة أسرار الانبياء اعنى انبياء الاولياء وأقطاب الامم المسلمين من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مكنته

أُنبياء الأواباء الورثة • يعرف الله بهم من بعده  
 ثم روع امام واحد • مرهنا الامر روح نفسه  
 • ثم لماعة الله • وسرى في خلقه ما نكتا  
 ونقلته على عزته • منسة منه قلوب الورثة  
 موضع القطب الذي يسكنه • ليس بدر به سوى من ورثة

اعلم أيديك الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتضمن ذلك الوحي شريعة يتبعدها في نفسه فان بعث  
 بها الى غيره كان رسولا وان يسيه الملك على حالين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف أحوال في ذلك التنزل واتما على  
 صورة جسدية من خارج باقى ما جاء به اليه على اذنه فيسمع أو يلقها على بصره فيبصره فيحصل لمن النظر مثل  
 ما يحصل لمن السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد اغتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يبديل ان  
 يتبعه الله أحد بشرية ناسخة طهده الشريعة الحمديّة وان عيسى عليه السلام اذ انزل ما يحكم الا بشرية محمد صلى  
 الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولايته بآية الولاية المطلقة بنبي رسول  
 حكيم ختم به مقام الولاية فله يوم القيامة خسران محشر مع الرسل رسولا ومحشر معنا وليا تابعنا محمد صلى الله عليه وسلم  
 كرمه الله تعالى والياس بهذا المقام على سائر الانبياء وأما طائفة انبياء الاولياء في هذه الامة فهكل شخص اقله الحق في  
 تجل من تجلياته واقام لمظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فاسمعه ذلك المظهر الرواحي خطاب  
 الاحكام المشروعة لمظهر محمد صلى الله عليه وسلم حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ عن قلب هذا الولي عقل صاحب هذا  
 المشهد جميع ما تضمنه ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة الظاهرة في هذه الامة الحمديّة فيأخذها هذا الولي كما أخذها  
 المظهر الحمدي للحضور الذي حصل له في هذه الحضرة عمّا مر به ذلك المظهر الحمدي من التبليغ طهده الامة فيرد الى  
 نفسه وقد وحي ما خطاب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم وعلم محمته علم يقين بل عين يقين فاخذ حكم هذا النبي  
 وعمل به على بينة من ربه فرب حديث ضعيف قد ترك العمل به اضعف طريقه من أجل وضاع كان في روايته يكون  
 صحيحا في نفس الامر ويكون هذا الواضع مما صدق في هذا الحديث ولم يضعه واعارده الحدت اعدم الثقة بقوله في نقله  
 وذلك اذا انفرد به ذلك الواضع أو كان مدار الحديث عليه وأما اذا شاركه فيه ثقة سمعه معه قبل ذلك الحديث من طريق  
 ذلك الثقة وهذا اول قد سمع من الروح بقلبه على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة في حديث جبريل  
 عليه السلام مع محمد صلى الله عليه وسلم في الاسلام والايان والاحسان في تصديقه اياه واذا سمع من الروح الملقى فهو  
 فيه مثل صاحب الذي سمعه من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم علما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقبله على طريق  
 غلبة الظن لا ارتفاع الهمة المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون صحيحا من طريق روايته يحصل هذا المكاشف الذي  
 قد عاين هذا المظهر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فأنكره وقال له لم اقله ولا حكمت به فيعلم  
 ضعفه فيترك العمل به عن بينة من ربه وان كان قد عمل به أهل النقل لصحة طريقه وهو في نفس الامر ليس كذلك  
 وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من وضع ذلك الحديث الصحيح طريقه في  
 زعمهم اتان يسمى له أو تقام له صورة الشخص فهو لاهم انبياء الاولياء ولا يتفردون قط بشرية ولا يكون لهم  
 خطاب بها الا بتعريف ان هذا هو شرع محمد صلى الله عليه وسلم أو يشاهد المنزل عليه بذلك الحكم في حضرة التمثل  
 الخارج عن ذاته والدخال المعبر عنه بالبشرات في حق النائم غير ان الولي يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العاقبة في  
 النوم في حال اليقظة سواء وقد أثبت هذا المقام للاولياء أهل طريقنا واثبات هذا وهو الفعل بالهمة والعلم من غير علم من  
 المخلوقين غير الله وهو علم الخضر فان آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بارتفاع الوسائط أعني الفقهاء وعلماء الرسوم كان من العلم اللدني ولم يكن من انبياء هذه الامة فلا يكون من يكون  
 من الاولياء وارث النبي الاعلى هذه الحالة الخاصة من شاهدة فلذلك عند الانعام على حقيقة الرسول فافهم فهو لاهم



أنبياء الأولياء ونستوى الجماعة كلها في الدعاء إلى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول  
أدعوا إلى الله على بصيرة فأمر من اتبعني وهم أهل الهدى المقام فهم في هذه الأمة مثل الأنبياء في بني إسرائيل على مرتبة  
تعد هرون بشرية موسم عليهم السلام مع كونه نبيا فإن الله قد شهد بذوقه وصرح بها في القرآن فذل هؤلاء  
يحفظون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على أنفسهم وعلى هذه الأمة ممن اتبعهم فهم أعلم الناس بالشرع غير أن  
العلماء لا يسمون لهم ذلك وهؤلاء لا يلزمهم إقامة الدليل على صدقهم بل يجب عليهم الكتم إقامتهم ولا يردون على  
علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بأن ذلك خطأ في نفس الأمر فحكمهم حكم المجتهد الذي ليس له أن يحكم في  
المسئلة بغير ما آذاه اليه اجتهاده وأعطاه دليلا وليس له أن يتخطى المخالف له في حكمه فإن الشارع قد قرر ذلك الحكم في  
حقه فالأدب يقتضي له أن لا يتخطى ما قرره الشارع حكما ودليلا وكشفه بحكم عليه بانواع حكم ما ظهر له وشاهده وقد  
ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن علماء هذه الأمة أنبياء بني إسرائيل يعني المترلة التي أشرفنا إليها فإن أنبياء بني  
إسرائيل كانت تحفظ عنهم شرائع رسالهم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه الأمة وأتممت يحفظون علمها أحكام رسولها  
صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن نزل عنهم من التابعين واتباع التابعين كالثوري وابن عبيدة وابن سيرين  
والحسن ومالك وابن أبي رباح وأبي حنيفة ومن نزل عنهم كالشافعي وابن حنبل ومن جرى هؤلاء إلى هلم جرا  
في حفظ الأحكام (وطائفة أخرى) من علماء هذه الأمة يحفظون علمها أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأسرار  
علومه كعلي وابن عباس وسلمان وأبي هريرة وغيرهم ومن التابعين كالحسن البصري ومالك بن دينار وبنان  
الجال وأيوب السخيتي ومن نزل عنهم بالزمان كشدان الراعي وفرج الأسود والمعرو والفضيل بن عياض وذو الدون  
المصري ومن نزل عنهم كالجنيد والسندي ومن جرى مجرى هؤلاء من السادة في حفظ الحال النبوي والعلم اللدني  
والسر الإلهي فأسرار حفظ الحكم موقوفة في الكرمي عند القرمين إذ لم يكن لهم حال نبوي يعطى سراها ولا علمها  
لدينا وأسرار حفظ الحال النبوي والعلم اللدني من علماء حفاظ الحكم وغيرهم موقوفة عند العرش والعلم ولا  
موقوفة ومنها ما لم يقام ومنها ما لم يقام وذلك مقام لها تميز به فإن ترك العلامة بين أصحاب العلامات علامة محققة  
غير محكوم عليها ابتداء وهي أسنى العلامات ولا يكون ذلك إلا لمن تكمل في الورد المحمدي وأما أقطاب الامم  
المكلمين في غير هذه الأمة ممن تقدمنا بالزمان جماعة ذكرت في أممنا وهم باللسان العربي لما أشبهتهم ورايتهم في  
حضره برزخية وأنما يدبنة قرطبة في مشهد أقدس فكان منهم المفرق ومداوي السكوم والبكاء والمرتفع  
والشفاء والمالحق والعاقب والمنحور وشجر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع والمصلح والباقي  
والطيار والسالم والخليفة والقوم والحجى والراعى والواسع والبحر والمصلق والمهادى والمصلح والباقي  
فهؤلاء المكلمون الذين سموهم باسمهم عليه السلام إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم وأما أقطاب الواحد فهو روح  
محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد لجميع الأنبياء والرسل سلام الله عليهم أجمعين والاقطاب من حين النشء الانساني إلى  
يوم القيامة قبل له صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين وكان اسمه مداوى  
السكوم فأنه بجر احاط الهوى خبير والرأى والدين والسيطان والنفس بكل لسان نبوي أو رسالي أو لسان الولاية  
وكان له نظر إلى موضع ولادة جسمه بمكة وإلى الشام ثم صرف الآن نظره إلى أرض كثيرة الحر واليبس لا يصل إليها أحد  
من بني آدم مجده إلا أنه قد رآه بعض الناس من مكة في مكانه من غير نقله زوبت له الأرض فقرأها وقد أخذنا نحن عنه  
علمنا بجملة ما خد مختلفه ولهذا الروح المحمدي مظاهر في العالم أكل مظهره في قطب الزمان وفي الأفراد في ختم  
الولاية المحمدي وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه السلام وهو المعبر عنه بسكته وسأذ كر فيما بعد هذا الباب إن  
شاء الله تعالى من كونه مداوى السكوم من الاسرار والانتشر عنه من العلوم ثم ظهر هذه السرة له ظهور حال مداوى  
السكوم في شخص آحادنا السند القضا والقدر ثم انتقل الحكم منه إلى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق إلى  
المنهج ثم انتقل من المنهج إلى شخص يسمى واضع الحكم وأظنه لقمان والله أعلم فإنه كان في زمان داود رسا مأمته

على يقين انه قد تم انتقال من واصع الحكم الى الكاسب ثم انتقال من الكاسب الى جامع الحكم و اعرفت ان انتقال الامر من بعد و ساذ كر في هذا الكتاب اذا جاءت أسماء هؤلاء ما اختصوا به من العلوم ونذ كر لكل واحد منهم مسألة ان شاء الله و يجري ذلك على لسانى فإدري ما يفعل الله بى و بكنى هذا لندرس هذا الدرب و الله يقول الحق و هو يهدى السبيل انتهى الجزء الثالث عشر +

• ( بسم الله الرحمن الرحيم ) •

﴿ الباب الخامس عشر في معرفة الاعناس و معرفة أقطابها المحققين هو أسرارهم هي ﴾

- عالم الانفس من نفسى • وهم الاعاون فى القدس
- مصطفاهم سيد لسن • وحيه يأتيه فى الحرس
- قلت للبراقب حين رأى • ما أقاسبه من الحرس
- قال ماتغيثه ياولدى • قلت قرب السيد القدس
- من شفىبى للامام عسى • خطرة منه لمخلس
- قال ما بهطى عوارفه • لفتنى غشير مبتس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتي من قبل اليمن قيل ان الاصار نفس الله هم عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من مقاساة الكفار المشركين والانفاس ورائع القرب الالهى فلما نسجت مشام العارفين عرف هذه الانفاس و توفرت الدواهي منهم الى طاب محقق ثابت القدم فى ذلك المقام يفتهم بما فى طي ذلك المقام الاقدس و ما جاءت به هذه الانفاس من العرف الانفاس من الاسرار و العلوم بعد البحث و الطعم و التعرف لفتحات الكرم عرفوا بشخص الهى عنده السر الذى يطلبونه و العلم الذى يريدون تحصيله و أقامه الحق فيهم فطلب يدور عليه فكلمهم و اماما يقوم به ملكهم يقال له مداوى الكلوم فانشر عنه فيهم من العلم و الحكم و الاسرار ما لا يحصرها كتاب و أوّل سر أطلع عليه الدهر الأوّل الذى عنه تكونت الدهور و أوّل فعل أعطى فعل مائة نصيحه و حانية السماء السابعة أسماء كيوان فكان يصير الحد يدفة بالذبير و الصنعة و يصير الحد يد ذهابا بالخاصية و هو سر عجيب و لم يطلب على هذا رغبة فى المال و لكن رغبة فى حسن المآل ليقف من ذلك على رتبة الكمال و انه مكنت فى التكوين فان الرتبة الاولى من عقد الاخرة المعدنية بالحرركات الفلكية و الحرارة الطبعية و ثبوتها و كبر يتاوه كل متكون فى المعدن فانه يطلب الغاية التى هو الكمال و هو الذهب و لكن نظر أعليه فى المعدن عال و أمراض من يفسد فرط أو رطوبة مفرطة أو سحرارة أو برودة تخرج عن الاعتدال فيؤثر فيه ذلك المرض صورة تسمى الحديد أو النحاس أو الامرأب و غير ذلك من المعادن فاعطى هذا الحكيم معرفة العقاقير و الادوية الزيل استعمالها تلك العلة الطارئة على شخصية هذا الطالب درجة الكمال من المعدنيات و هى الذهب فازالها فصح و مثنى حتى لحق بدرجة الكمال و لكن لا يقوى فى الكمالية قوة الصحيح التى ما دخل جسمه مرض فان الجسد الذى يدخله المرض يعيدان يتخلص و ينقى الخلوص الذى لا يشوبه كدر و هو الخلاص الاصلى كيجي فى الانبياء و آدم عليهما السلام و لم يكن الفرض الا درجة الكمال الانسانى فى الصودية فان الله خلقه فى أحسن تقويم ثم رده الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات فاقبوا على الصحة الاصلية و ذلك انه فى طبيعته كتنسب لعل الاعراض و أمراض الاغراض أفراد هذا الحكيم أن برده الى أحسن تقويم الذى خاقه الله عليه فهذا كان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالكيمياء و ليست سوى معرفة المقادير و الاوزان فان الانسان لما خلقه الله و هو آدم أصل هذه الفشاة الانسانية و الصورة الجسمية الطبيعية الضعيف بتركب جسده من حار و بارد و رطب و يابس بل من بارد يابس و بار و رطب و حار و رطب و حار يابس و هى الاخلط الاربعة السوداء و البام و الدم و الصفراء كلها فى جسم العالم الكبير النار و الهواء و الماء و التراب فخلق الله



جسم آدم من طين وهو مزج الماء والتراب ثم نفخ فيه نفسا ورعا وقد ورد في النبوة الأولى في بعض الكتب المنزلة على نبي في بني اسرائيل ما ذكره الآن فان الحامسة مست الى ذكره فان أسدق الاخبار ما روى عن الله تعالى فروينا عن مشقة بن وضاح مسند اليه وكان من أهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما أنزل على أنبياء بني اسرائيل اني خلقت بعني آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفسا ورعا فسوقت جسده من فيسب القراب ورطوبته من الماء وحرارته من النفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة أنواع أخر لا تقوم واحدة منهن الا لاخرى وهي المرثان والدم والبلغم ثم أسكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن اليوسفة في المرثاة السوداء ومسكن الحرارة في المرثاة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البلغم ثم قال جل ثناؤه فاي جسد اعتدلت فيه هذه الاخلاط كملت صحتها واعتدلت بنيتها فان زادت واحدة منهن على الأخرى وفقرت من دخل السقم على الجسد بقدر ما زادت واذا كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتها فندخل السقم بظلمتها اياها وضعفها عن مقاومتها فعمل الطب أن يزيد في الناقص أو ينقص من الزائد طلب الاعتدال في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في الموعدة الحسنة فكان هذا الامام من أعلم الناس بهذا النش والطبيعي والعالما العلوي فيمن الآثار المودعة في أنوار الكواكب وسباحتها وهو الامر الذي أوحى الله في السموات وفي افترانها وهو طهارته عودها وأوجها وخصها قال تعالى وأوحى في كل سماء أمورها وقال في الارض وقد ر فيها قوائمها وكان لها من الله الشخص فيما ذكرناه بحال رجب وباع منسج وقدم راحة لكن ما تعدت قوته في النظر الفلك السامع من باب الدوق والحال لكن حصل له ما في الفلك الميكوكب والاطلس بالسكفة والاطلاع وكان القالب عليه قلب الايمان في رحمة والاعيان لا تنقلب عندنا جلة واحدة فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح بروحانيته من حيث صدوره كرمه مع المقابل في درجه دقايقه وكان عنده من أسرار احياء الموات عجائب وكان مما خصه الله به انه ما حل موضوع فداجدب الأوجد الله فيه الخصب والبركة كما روي ناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خضر رضي الله عنه وقد سئل عن اسمه مخضر فقال صلى الله عليه وسلم ما قعد على فزرة الا اهتزت تحت خضراء وكان هذا الامام له تلميذ كبير في المعرفة لذانية وعلم القوة وكان يتلطف بالحجاب في التنبيه عليه ويستتر عن عامة أصحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمي مداري السكوم كما استكمتم يعقوب يوسف عليهم السلام خيرا عليه من اخوته وكان يشغل عامة أصحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشا كل هذا الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلق صورتها وخلع صورة عليها بقية وان ذلك على صنعة الله العليم الحكيم وعن هذا القطب خرج علم العالم وكونه انسا ما كبيرا وان الانسان مختصره في الجرمية ضاهيه في المعنى فاخبر في الروح الذي أخذت منه ما ودعت في هذا الكتاب انه جمع أصحابه يوماني دسكرة وقام بهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهموا عني ما أمر منكم في مقامى هذا وفكر وافيها واستخرجوا كثره واناساع زمانه في أي عالم هو وانى اسكن ناصح وما كل ما يدري بذاع فانه لكل علم أهل يختص بهم وما يمكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد أن يكون في الجمع فطر مختلفة وأذهان غير متوافقة والمقصود من الجماعة واحد اياه أقصد بكلامي ويده مفتاح رمزي ولكل مقام مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عني ما أقول وعوا ما سمعوا من قبور النور أقسمت وروح الحياة وحياة الروح آليت انى عنكم لنقلب من حيث جنت وراجع الى الاصل الذي عنه وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضاق نفسي بتراذف هذه القمة وانى سألت الرحلة عنكم وقد أنزلني في الرحيل فابتنوا على كلامي فتعلمون ما أقول به ما انقضاه سنين عيناها ذكر عدد ما فلا تبرحوا حتى أتكم بعد هذه المدة وان برحمتي فلتسرعوا الى هذا المجلس الكثرة وان لطف معناه وغلب على الحرف معناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتهرت الجنة والدنيا في المابن والبناء وان كانت الواحدة من طين وتين والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وصيته لبيده وهذه مسألة عظيمة رمزها ورايح فن عرفها استراح واقد دخلت يوما قرطبة على قاضيها أبي الوليد بن رشد وكان يرغب في لقائي لاسمع وبلغه ما فتح الله به على في خلوتي فكان يظهر انا رجب ماسمع فبثني والدي اليه في حاجة فقدمته حتى يجتمع في فانه كان من أسدقائه واناسي ما قبل

وحسبى ولا طر شار بي فعند ما دخلت عليه قام من مكانه الى محبة واعظا ما فاعتقني وقال لي نعم قلت له نعم فزاد فرحه في له همي عنه ثم اني استعرت بما أفرحه من ذلك فقلت له لا فانقبض وتفهلونه وشك فبا عنده وقال كيف وجدتم الامر في الكسف والبيض الالهي هل هو مأعطاء لنا النظر قلت له نعم لا وبين نعم ولا نظير الارواح من موادها والاعتاق من اجسادها فاصفر لونه واخذ الافكل وقعد يحوقل وعرف ما اشربت به اليه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القطب الامام اعني مداوى الكلوم وطلب بعد ذلك من ابي الاجتماع ان يابعرض ما عنده علي تاهل هو بواقف او يخالف فانه كان من ارباب الفكر والنظر العقلي فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأي في من دخل خلونه جاهلا وخرج مشل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة ابنتنا هار ومارا بنا لها اربابا فالجدة التي انا في زمان فيه واحدم من اربابها الفاضلين مع ابيها والجدلة التي خصني برؤيته ثم اردت الاجتماع به مرة ثانية فاقبل في رحمة الله في الواقعة في صورة ضرب بيني وبينه فيها حجاب رقيق انظر اليه منه ولا يبصر في ولا يعرف مكاني وقد شغل بنفسه عني فقلت انه غير امر اما نحن عليه فما اجتمعت به حتى درج وذلك سنة خمس وتسعين وخمسة مائة بمدينة مرا كس ونقل الى قرطبة وبها قبره ولما جعل الثابوت الذي فيه جسده على الدابة جعلت تواليه تعادله من الجانب الآخر وانا واقف ومعي الفقيه الاديب ابو الحسين محمد بن جبير كاتب السيد ابي سعيد وصاحب ابي الحكم عمر و ابن السراج الناسخ فالتفت ابي الحكم الينا وقال لا ننظرون الي من يعادل الامام ابن رشد في مر كوه هذا الامام وهذه اعماله يعني تواليه فقال له ابن جبير يا ولدي نعم ما طرت لافض فوك فقيدها عندي و عظة ونذ كر رحمة الله جيعهم وما بقي من تلك الجماعة غيري وقلنا في ذلك

هذا الامام وهذه اعماله \* يا ليت شعري هل انت آتاه

وكان هذا القطب مداوى الكلوم قد اظهر سر حركة الفلك وانه لو كان على غير هذا الشكل الذي اوجده الله عليه لم يصح ان يتكون شيء في الوجود الذي تحت حيطته وبين الحكمة الالهية في ذلك ليري الالاب علم الله في الاشياء وانه بكل شيء عليم لاله الاوه العليم الحكيم وفي معرفة الذات والصفات علم ما اشار اليه هذا القطب فلو تحرك غير المستدير لم يامر الخلاء بمر كته وكانت احياز كثيرة تبقى في الخلاء فكان لا يتكون عن تلك الحركة تمام امر وكان ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بمشيئة الله تعالى وحكمته الجار يفي وضع الاسباب واخبر هذا القطب ان العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مر اثمهم وصغرا فلا كهم وعظمه وان الاقرب الى المحيط اوسع من الذي في جوفه فيوميه ا كبر ومكانه افسح ولسانه افسح وهو الى التحقن بالقوة والصفاء اقرب وما انحط الى العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء في كل محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحدا على الاخر شي وان اتسع الواحد وضاق الاخر وهذا من ابراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير ان يوسع الضيق او يضيق الواسع والشكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة مع صغرها تنظر الى كل جزء من المحيط بها بذاتها فالتحصر المحيط والتمتص منه القوة مقلو بالمعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض كثر عكره مثل الماء في الحب والزيت وكل مانع في الدن ينزل الى اسفله عكرو يصفو اعلاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بك دورات الشهوات والشهوات الشرعية وعدم الورع في اللسان والنظر والسماع والمعلم والمشرب والملبس والمركب والمنسكح وك دورات الشهوات بالانكباب عليها والاستغراغ فيها وان كانت حلالا وانما يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي اعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هناك على الابصار وليس ابصار محجل للشهوات والتجلى هنا في الدنيا ما هو على البصائر والبواطن دون الظاهر والبواطن محجل للشهوات ولا يجتمع التجلي والشهوة في محل واحد فلهاذا جمع العارفين والزهاد في هذه الدنيا الى اقل من نيل شهواتها الشغل بكسب حطامها وهذا الامام هو الذي اعلم اصحابه ان شر حال الامة يقال له الابدال يحفظ الله بها الامة لكل بدل اقليم والهم تنظر روحانيات السموات السبع وكل شخص به قوة



من روحانيات الانبياء الكائنين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل عليه موسى بنو هرون يتلوه ادريس يتلوه يوسف . يتلوه عيسى يتلوه آدم سلام الله عليهم أجمعين وأما يحيى فله تردد بين عيسى وبين هرون فيقول على قلوب هؤلاء الابدال اناس . فمن حقائق هؤلاء الانبياء عليهم السلام وتظهر اليهم هذه الكواكب السبعة بما أودع الله تعالى في سبحانته في أفلاكها بما أودع الله في حركات هذه السموات السبع من الامرار والعلوم والآثار العلوية والسفلية قال تعالى وأوحى في كل سماء أمرها فلهم في قلوبهم في كل ساعة وكل يوم محب ما به عليه صاحب تلك الساعة وسلطان ذلك اليوم فسلك أمر علمي يكون في يوم الاحد فمن مادة ادريس عليه السلام وكل أثر علوي يكون في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار فمن سباحة الشمس وانظرها المودع من الله تعالى فيها وما يكون من أثر في عنصر الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من الاقليم الاقليم الرابع فما يحصل لهذا الشخص المخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والضياء وعلم البرق والشعاع وعلم كل جسم مستدير ولماذا استنار وما المزاج الذي أعطاه هذا القول مثل الحباحب من الحيوان وكما صول شجرتين من النبات وكحجر المهى والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم الكمال في المعدن والنبات والحيوان والانسان والملك وعلم الحركة المستقيمة حينما ظهرت في حيوان اوتبات وعلم معالم التأسيس وانفاس الانوار وعلم خلق الارواح المدرات وايضاح الامور المهمات وحل المشكل من المسائل الغامضة وعلم النغمات الفلكية والدولية واصوات آلات الطرب من الاوتار وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان ومالئقات منها وعلم ما ليسه تنتهي المعاني الروحانية والرائع العطرة وما المزاج الذي عطرها ولماذا ترجع وكيف ينقلها الهواء الى الادراك الشمسي وهل هو جوهر او عرض كل ذلك ينالوه ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام في ساعات حكم حركة ذلك الفلك وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل أمر علمي يكون في يوم الاثنين فمن روحانية آدم عليه السلام وكل أثر علوي في عنصر الهواء والنار فمن سباحة القمر وكل أثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الدنيا وهذا الشخص الاقليم السابع فما يحصل لهذا البدل من العلوم في يوم الاثنين وكل ساعة من ساعات أيام الجمعة ما يكون لهذا الفلك حكم فيها علم السعادة والشقاء وعلم الاسماء وما لها من الخواص وعلم المد والجزر والري والبقص وكل أمر علمي يكون في يوم الثلاثاء فمن روحانية هارون عليه السلام وكل أثر علوي في عنصر النار والهواء فمن روحانية الاخر وكل أثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن حركة الفلك الخامس ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثالث فما يعطيه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم تدبير الملك وسياسته وعلم الحية والحماية وترتيب الجيوش والقتال وما كبايد الحرب وعلم القربان وذبح الحيوان وعلم اسرار ايام التحريم وريانه في سائر البقاع وعلم الهدى والضلال وتميز الشبهة من الدليل وكل أمر علمي يكون في يوم الاربعاء فمن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر البنا في دخوله في هذا الطريق التي نحن اليوم عندها وكل أثر في عنصر النار والهواء فمن روحانية سباحة الكتاب في فلسفه وكل أثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الثانية وللبدل صاحب هذا الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم الاوهام والالهام والوحي والآراء والاقيسة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعطرية وعلم الغلط الذي يعلق بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والآداب والزيو والكهانة والسحر والطلسمات والعزائم وكل أمر علمي يكون في يوم الخميس فمن روحانية موسى عليه السلام وكل أثر علوي في ركن النار والهواء فمن سباحة المشتري وكل أثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثاني وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم النبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربان وعلم قول الاعمال واين ينتهي بصاحبها وكل أمر علمي يكون في يوم الجمعة ما يكون لهذا الشخص الذي يحفظ الله به الاقليم الخامس فمن روحانية يوسف عليه السلام وكل أثر علوي يكون في ركن النار والهواء فمن نظر كوكب الزهرة

وكل أثر سفلى في ركن الماء والارض من حركة فلك الزهرة وهو من الامر الذي أوحى الله في كل سماء وهذا الآثار هي الامر الالهي الذي ينزل بين السماء والارض وهو في كل ما يتولد بينهما بين السماء بما ينزل منها وبين الارض بما تقبل من هذا النزول كما يقبل رحم الاتي الماء من الرجل للتكوين والهواء الرطب من الطير قال تعالى خاق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهم لتعلموا ان الله على كل شئ قدير والقدره ما لها تعلق بالايجاد فعلمنا ان المقصود بهذا النزول انما هو التكوين وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم التصور من حضرة الجلال والاس وعلم الاحوال وكل امر علمي يكون في يوم السبت لهذا البديل الذي له حفظ الاقليم الاول من روحانية ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من اثر علوي في ركن النار والهواء من حركة كوكب كيوان في فلكه وما كان من اثر في العالم السفلي ركن الارض والماء من حركة فلكه يقول تعالى في الكواكب السيارة كل في فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم مهتدون فخلقها للاهتداء بها وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من باقي الايام ليلا ونهارا علم النبات والتحكيم وعلم الدوام والبقاء وعلم هذا الامام بمقامات هؤلاء الابدال وهجبراهم وقال ان مقام الازل وهجيره ليس كمثل شئ وسبب ذلك كون الاولية له اذ لو تقدم له مثل مساحتها الاولية فقد كره مناسب لمقامه ومقام الشخص الثاني في هجيره لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى وهو مقام العلم الالهي وتعلقه لا ينهى وهو الثاني من الاوصاف فان اول الاوصاف الحياة وبيده العلم وهجبر الشخص الثالث ومقامه وفي انفسكم افلا تبصرون وهي المرتبة الثالثة فان الآيات الاولى هي الاسماء الالهية والآيات الثانية في الآفاق والآيات التي تلي التواني في انفسنا قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فلماذا اختص بهذا الهجير الثالث من الابدال ومقام الرابع في هجيره بالنبى كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذي يطلب المركز عنده من بقوله فليس لنقطة الاكرة أقرب من الارض ونلك النقطة كانت سبب وجود المحيط فهو يطلب القرب من الله موجود الاشياء ولا يحصل الا بالاتواضع ولا أنزل في التواضع من الارض وهي منابع العلوم وتفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فاما هو من بخارات الرطوبات التي تصه من الارض فمنها تفجر العيون والانهار ومنها تخرج البخارات الى الجوف فتستحيل ماء فينزل غشا فلماذا اختص الرابع بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ولا يسأل الا اولو دانه في مقام الطغولة من الطفل وهو الندا قال تعالى اخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئا فلا يعلم حتى يسأل فالولد في المرتبة الخامسة لان أمهاته أربعة وهن الاركان فكان هو العين الخامسة فلماذا كان السؤال هجبر البديل الخامس من بين الابدال وأما مقام السادس فهجيره أفضى امرى الى الله وهي المرتبة السادسة فكانت السادسة وما كان السادسة له لانه في المرتبة الخامسة كاذرنا يسأل وقد كان لا يعلم فعند ما سأل علم ولما علم تحقق بعلمه رب به فوض أمره اليه لانه علم ان أمره ليس بيده منه شئ وان الله يفعل ما يريد فقال قد علمت ان الله لما ملكنى أمرى وهو يفعل ما يريد علمت ان التقوى يض في ذلك أرجح لى فلذلك اتخذه هجيرا ومقام السابع ان اعرضنا الامانة وذلك ان لها الرتبة السابعة وكان أيضا تكوين آدم المبرع عنه بالانسان في الرتبة السابعة فانه عن عقل ثم نفس ثم هياء ثم فلك ثم فاعلان ثم منفعلان فهذه ستة ثم تكون الانسان الذي هو آدم في الرتبة السابعة ولما كان وجود الانسان في الدنيا ولما من الزمان في الدلالة سبعة آلاف سنة فوجد الانسان في الرتبة السابعة من المدة فاحل الامانة الامن محقق بالسبعة وكان هذا هو السابع من الابدال فلذلك اتخذ هجيرا هذه الآية فهذا قد بينا لك مراتب الابدال واخبرت ان هذا القطب الذي هو مد اوى الكلوم كان في زمان جبه في هيكله وولايته في العالم اذا وقب وقب لوففته سمعون فيبيلة كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهية وأسرار الوجود وكان ابدالاته يدى كلامه السبعة ومكث زمانا طويلا في أمحابه وكان يعين في زمانه من أمحابه شخصا فاضلا كان أقرب الناس اليه مجلسا كان اسمه المستلم فلما درج هذا الامام ولما مقامه في القطبية المستسلم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم شريف منه يعرف الازل ومه ظهر قوله عليه السلام كان الله ولائهم معه وهذا علم لا يعلمه الا الافراد من الرجال وهو المبرع عنه بالدهر الازل



ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا نسوا الدهر فان الله هو الدهر والحرف صحيح ثابت ومن حصل له علم الدهر لم يقف في شيء ينسب الى الحق فان له الاتساع لا عظم ومن هذا العلم تعددت المقالات في الاله ومنه اختلف العقائد وهذا العلم يقبها كلها ولا يرد منها شيئاً وهو العلم العام وهو الطرف الالهي وأسراره عجيبة ماله عين موجودة وهو في كل شيء كما يقبل الحق نسبته ويقبل الكون استه هو سلطان الاسماء كلها المعينة والمبينة عن افكان لهذا الامام فيه البد البيضاء وكان له من علمه بدهر الدهور علم بحكمة الديناني لعبها بلها ولم يسمي لعبا والله أوجده وكثيرا ما ينسب اللعب الى الزمان فيقال لعب الزمان به وهو متعاقب السابقة وهو الحال كما في العالجية وكان هذا الامام يذم الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرقى بذلك هم أصحابه عن التعلق بالوسائط أخبرت انه مات حتى علم من أسرار الحق في خلقه ستة وثلاثين ألف علم وخمسة مائة علم من العلوم العلووية خاصة ومات رحمه الله وولي بعده شخص فاضل اسمه مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولي بعده الطنج وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة وأربعين سنة مات مقتولا في غزاة كان الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولما قتل ولى بعده شخص يقال له لقمان والله أعلم وكان يلقب بواضع الحكم عاش مائة وعشرين سنة كان عارفا بالترتيب والعلوم الربانية والطبيعية والالهية وكان كثير الوصية لاصحابه فان كان هو لقمان فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنته مما يبدل على رتبته في العلم بالله وتحريره على القصد والاعتدال في الاشياء في عموم الاحوال ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام ولى بعده شخص اسمه السكاسب وكان له قدم راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجدها العالم على هذه الصورة التي هو عليها كان هذا الامام اذا أراد اظهار اثره في الوجود نظري نفسه الى المؤثر فيمن العالم العلووي نظره مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا سبيلة طبيعية وكان يقول ان الله أودع العلم كله في الافلاك وحمل الانسان مجموع رقائق العالم كله في الانسان الى كل شيء في العالم الرقيقة تمتد من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشيء في الانسان ما أودع الله عند ذلك الشيء من الامور التي آمنه الله عليها ليؤديها الى هذا الانسان وتلك الرقيقة يحرك الانسان العارف ذلك الشيء لمسير يده فامن شيء في العالم الاوله أترقى الانسان وللانسان أثر في نفسه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفة هذه الاشعة النورية عاش هذا الامام ثمانين سنة ولمات ورتبه شخص يسمى جامع الحكم عاش مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في أسرار الابدال والتشيخ والتسليد وكان يقول بالاسباب وكان قد أعطى أسرار النبات وكان له في كل علم مختص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿الباب السادس عشر﴾

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الالات والابدال ومن تولاهم من الارواح العلووية وترتيب افلاكها

علم الكائنات اعلام مرتبة \* هي الدليل على المطلوب للرسل  
وهي التي حجت أسرار ذي عظم \* وهي التي كشفت معالم السبيل  
لهامن العالم العلووي سببته \* من الللال وخذعوا الى زحل  
لولا الذي أوجد الالات أربعة \* رمى بها الارض فازرت من الميل  
لما استقر عليها من يكون بها \* فاعجب له مثلا ناهيك من مثل

اعلم أيديك اننا قد ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاهم من الارواح العلووية وترتيب افلاكها وما للنبيرات فيهم من الآثار وما لهم من الاقاليم فلندكر في هذا الباب ما بقي مما تجرت عليه المنازل السفلية هنا عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان وسميناها سفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسبه وهي العيين والشمال والخلف والامام قال تعالى ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن

خلفهم وعن إيمانهم وعن ثباتهم ويستعين على الإنسان بالطبع فإنه المساعد له فيما يدعوه إليه من اتباع الشهوات فامر الإنسان أن يقاومه من هذه الجهات وأن يحصن هذه الجهات بما أمره الشرع أن يحصنها به حتى لا يجرد الشيطان إلى الدخول إليه منها سبيلًا فإن جاءك من بين يديك وطردته لاحت لك من العلوم علوم النور منة من الله عليك وجزء حيث آثرت جناب الله على هواك وعلوم النور على قسمين علوم كشف وعلوم برهان بصحيح فذكر فيحصل له من طريق البرهان ما يرد به الشبهة القادحة في وجود الحق وتوحيد وأسماؤه وأفعاله فالبرهان يرد على المعطلة ويدل على إثبات وجود الإله وبه يرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله الهة أخرى ويدل على توحيد الإله من كونه الهة وبه يرد على من ينفي أحكام الأسماء الالهية وصحة آثارها في الكون ويدل على إثباتها بالبرهان السمي من طريق الاطلاق وبالبرهان العقلي من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الأفعال من الفلاسفة ويدل على أنه سبحانه فاعل وان المفعلات مرادة له سمعا وعقلا وأما علوم الكشف فهو ما يحصل له من المعارف الالهية في التجليات في المظاهر وان جاءك من خلفك وهو ما يدعوك إليه أن تقول على الله ما لا تعلم وتدعي النبوة والرسالة وان الله قد أوحى إليك وذلك ان الشيطان إنما ينظر في كل ملة كل صفة علق الشارع المذمة عليها في تلك الامة فيأمرك بها وكل صفة علق المحمدا عليها هناك عنها هذ على الاطلاق والملك على التقيض منه يأمرك بالمحمود منها ويأمرك عن المذموم فاذا طردته من خلفك لاحت لك علوم الصدق ومنزله وأين يتهمى بصاحبه كما قال تعالى في مقدمه صدق الان ذلك صدقهم هو الذي أقدمه ذلك المقدم عندملكك مقتدر فان الاقتدار يناسب الصدق فان معناه القوي يقال ربح صدق أي صاب قوي ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يترن بماليس له والتمز الحق في أقواله وأحواله وأفعاله وصدق فيها أقدمه الحق عندملكك مقتدر أي أطلعه على القوة الالهية التي أعطته القوة في صدقه الذي كان عليه فان الملك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقدر قال قيس بن الخطيم يصف طعنة

ملكك بها كفي فاهتت فتعها \* يرى قائم من دونها ما وراءها

أي شددت كفي بها يقال ملكك العجين اذا شدت تحمته فيحصل لك اذا خالفته في هذا الامر الذي جاءك به علم تعاقب الاقتدار الالهى بالإيجاد وهي مسألة خلاف بين أهل الحقائق من أصحابنا ويحصل لك علم العصمة والحفظ الالهى حتى لا يؤثر فيك وهمك ولا غيرك فتكون خالصا بالبرهان وان جاءك من جهة اليمين فقويت عاياه ودفعته فانه اذا جاءك من هذه الجهة الموصوفة بالقوة فانه يأني إليك ليضعف عما لك ويقينك ويطبق عليك شبهة في أدلتك ومكاشفانك فانه له في كل كشف يطلعك الحق عليه امر من عالم الخيال ينصبه لك مشابها لخالك الذي أنت به في وقتك فان لم يكن لك علم قوى بما تميز به بين الحق وما يخجله لك فتكون موسوى المقام والاتس عليك الامر كما خيلت السحرة للعامة ان الخيال والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما أتى عصاه فكانت حية تسعى خاف منها على نفسه على مجرى العادة وانما قدم الله بين يديه معرفة هذا قبل جرح السحرة ليكون على يقين من الله انها آية وانها لانصره وكان خوفه الثاني عند ما ألقى السحرة الخيال والعصى فصارت حيات في أصار الحاضر بن على الامة كسلا يلبس عليهم الامر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة أو بين ماهوم من عند الله وبين ما يمس من عند الله فاختلقت تعاقب الخوفين فانه عليه السلام على بيته من ربه قوى الجاش بما تقدم له اذ قبل له في الالتقاء الاول خذها ولا تخف سنعدها سيرتها الاولى أي ترجع عصا كما كانت في عينك فأخفى تعالى العصارى ورحانية الحية البرزخية فتألفقت جميع حيات السحرة المتحيلة في عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الخيال والعصى عين ظاهرة في أعينهم وهي ظهور حجتهم على حججهم في صور حبال وعصى فأبصرت السحرة والناس حبال السحرة وعصيم التي ألقوا حبالا وعصيا فهذا كان تلقفها لانها تقدمت الخيال والعصى اذ لو انعمت لدخل عليهم التليس في عصاموسى وكانت الشبهة تدخل عليهم فلما رأى الناس الخيال حبالا علموا أنها مسكية طبيعية يصننها قوة كيدية ورحانية فتألفقت عصاموسى صور الخيال من الخيال والعصى كما يبطل كلام الختم اذا كان على غير حق أن يكون حجة لان ما في به يندم بل ينفى حتى وما عفا ولا



عند الساعين ويزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجمة وأنه خارج عما جاؤ به  
وتحقت شقوف ما جاء به على ما جاؤ به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من عنده لم يخف لأنه يعلم ما يجري  
فأبته عند السحرة خوفاً وأبته عند الناس تلقف عصاه فأمنت السحرة قبيل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم  
الآيات في هذا الموضع تلقف هذه الصور من أعين الناظرين وبقاء صور حية عصا موسى في أعينهم والحال عندهم  
وإحداً فعله وصدق موسى فيما دعوه اليه وإن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المعلومة في السحر فهو أمر  
الهي ليس لموسى عليه السلام فيه عمل فصدقوا برسالة على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله وآثروا  
الآخرة على الدنيا وعلموا من علمهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وإن الحقائق  
لا تتبدل وأن عصا موسى مبطونة في صورة الحية عن أعين الجميع وعن الذي ألقاها نحو خوفه الذي شهدهوا منه فهذه فائدة  
العلم وإن جاءك الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل ووجود الشريك لله تعالى في الوهية فطرده فإن الله  
يقولك على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فإن الخلف المعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري والخلف  
للتعطيل والشمال للشرك واليمين للضعف ومن بين أيديهم التشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبس على  
السوفسطائية حيث أدخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند اليها أهل النظر في صحة أدلتهم وإلى البديهيات في العلم  
الاطلي وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما تم علم أصلاً يوتق به فإن قيل لهم فهذا علم بأنه ما تم علم فاستندكم بأنتم  
غير قائلين به قالوا وكذلك تقول إن قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الاغاليط يقال لهم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس  
بعلم وقولكم إن هذا أيضاً من جملة الاغاليط اثبات ما نفيتموه فادخل عليهم الشبهة فيما يستندون إليه في تركيب مقدماتهم  
في الأدلة ويرجعون إليه فيها ولهذا صنعنا الله من ذلك فلم يجعل للحسن غلطا جملة واحدة وإن الذي يدركه الحس حتى فإنه  
موصول ما هو كما لم يشاهد وإنما العقل هو الحاكم والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم ومعروف عند القائلين بغلط الحس  
وغير القائلين به أن العقل بغلط إذا كان النظر فاسداً أعني نظر الفكر فإن النظر ينقسم إلى صحيح وفاضل فهذا هو من  
بين أيديهم ثم تعلم أن الإنسان قد جعله الحق قسماً في ترتيب مدينة بدنه وجعل القلب بين القسمين منه كالفصل بين  
الشئيين فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى الحسية والروحانية وما جعل في النصف الآخر من القوى  
الحسية الاحساسية فبذلك الحس والابن والحرار والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة  
الخاصة السارية في جميع بدنه لا غير ذلك وأما من القوى الطبيعية المتعلقة بتدبير البدن فالقوة الجاذبة وبها تجذب  
النفس الحيوانية ما به صلاح العضو من الكبد والقلب والقوة الماسكة وبها تمسك ما جذبته الجاذبة على العضو حتى  
يأخذ منه ما فيه منافعها فإن قلت فإذا كان المقصود المنفعة فمن أين دخل المرض على الجسد فأعلم أن المرض من الزيادة  
على ما يستحقه من الغذاء والنقص عما يستحقه فهذه القوة ما عندها ميزان الاستحقاق فإذا اجتذبت زائداً على  
ما يحتاج إليه البدن أو نقصت عنه كان المرض فإن حقيقتها الجذب ما حقيقتها الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح  
فذلك لها بحكم الاتفاق ومن قوة أخرى لا يحكم القصد وذلك ليعلم المحدث بقصده وإن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه  
أيضاً القوة الدافعة وبها يعرق البدن فإن الطبيعة ما هي دافعة بخصوص لانها تتجهل الميزان وهي محكومة لأمراً آخر  
من فضول نظر في المزاج تعطيه القوة الشهوانية وكذلك أيضاً هذا كله سار في جميع البدن علواً وسفلاً وأما سائر القوى  
فجعلها النصف الأعلى وهو النصف الأشرف محل وجود الحياتين حياة اللحم وحياة النفس أي عضومات من هذه  
الأعضاء زالت عنها القوى التي كانت فيه من الشروط وجودها بوجود الحياة ومالمت العضو وطراً على محل قوة ما خلل  
فإن حكمها يفسد ويتخط ولا يعطي علماً صحيحاً كمثل الخيال إذا طرأت فيه علة فإخيل لا يبطل وإنما يطل قبول  
الصحة فيها برأه علماً وكذلك العقل وكل قوة روحانية وأما القوى الحسية فهي أيضاً موجودة لكن نظر أعجب بينها  
وبين مدرستها في العضو القائمة به من ماء ينزل في العين وغير ذلك وأما القوى في مجالها ما زالت ولا يرتكن الحجب  
طرات فتمت فلا عني يشاهد الحجاب وبراء وهو الظلمة التي يجدها فهي ظلمة الحجاب فشده الحجاب وكذلك ذاتي

العسل والسكر اذا وجد مر فالباشر له مضو القائم به قوة الذوق انما هو المرة الصفراء فذلك أدرك المرارة في الحس يقول  
 أدركت مرارة والحكم ان أخطأ يقول هذا السكر مر وان أصاب عرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف  
 ما أدركت القوة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال وان القاضي يخطئ ويصيب

**فصل** في ما عرفه الحق من هذا المنزل فاعلم ان السكون لا تعاقب له بعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو  
 مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان الساد على معرفة الاله وما يجب أن يكون عليه سبحانه من أسماء الافعال ونعوت  
 الجلال وابه بحقيقة إصدار السكون من هذه الذات المنعوتة بهذه المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا لا خلاف في انها  
 لا تعلم بل يطاق عليها نعوت تزيه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها انما هي أسماء تدل على  
 سلب من نفي الاولية وما يليق بالحدوث وهذا بخلافه في جماعته من المتكئين الاشاعرة وتخيّلون انهم قد علموا من  
 الحق صفة نفسية ثبوتية وهيات في طم بذلك وأخذت طائفة عن شاهدناهم من المتكئين كابي عبد الله السكّاني وأبي  
 العباس الاشعري والصرير السلاوي صاحب الارحوزة في علم الكلام على أبي سعيد الخزاز وأبي حامد ومناهلما في قولهم  
 لا يعرف الله الا الله وانما اختلف أصحابنا في رؤيته الله تعالى اذ اربنا في الدار الآخرة بالاخبار ما الذي نرى وكلامهم  
 فيه معلوم عند أصحابنا وقد أوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفردا في ابوابه من احواله وعبرها بطريق الآباء  
 لا بالتصريح فانه محال صيق نفع القول وفيما قصته أدلتنا فهو المرئي سبحانه على الوجه الذي قاله قاله رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ولم على ما أراد من ذلك فان الساطرين فيها قاله وأوحى به اليها حقا في نواياه وليس بعض الوجوه ياولي  
 من بعض فتركا لخصوص في ذلك اذا اختلف في لا يرتفع من العالم كلامنا ولا عما نورد فيه

**فصل** في ما أحدث الاوتاد الذي تعاقب معرفتهم هذا الباب فاعلم ان الاولاد الذين حطوا الله عليهم العالم أربعة  
 لاخماس لهم وهم اخص من الابدال والامان اخص منهم والقطب هو اخص الخسعة والابدال في ما عدا عن اخص  
 مشترك يطاقون الابدال على من تبدلت واصفاته المذمومة بالمحمودة ويطفون على من عدا عن اخصهم في معرفة الله  
 بعضهم لصفة يتجمعون فيها ومنهم من قال عددهم سبعة والذين قالوا سبعة من سبعة الابدال جرحين عن  
 الاوتاد متميزين ومنهم من قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة من هذه السبعة اربعة هم الاوتاد والثمان  
 هما الامان واحد والقطب وهذه الخسعة الاربعة من الابدال وقالوا سمو الابدال لسكونهم اذ مات واحد منهم كان الآخر  
 بدله ويؤمن من الاثني بعين واحد وتكمل الاربعة بعين واحد من الثلاثة وتكمل الثلاثة بتامة واحدة من صالحى  
 المؤمنين وقيل سمو ابدال لانهم أعطوا من القوة أن ينزكو ابدالهم حيث يريدون لامر يقوم في نفوسهم على علم منهم  
 فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من صاحبه الامة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد  
 الاربعة لهم مثل مال الابدال الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا روحانية الهية وروحانية آلية ففهم من هو على قلب آدم  
 والآخر على قلب ابراهيم والآخر على قلب عيسى والآخر على قلب محمد عليهم السلام ففهم من تدر روحانية اسرافيل  
 وآخر روحانية ميكائيل وآخر روحانية جبريل وآخر روحانية عزرائيل وكل واحد ركن من اركان البيت القلبي  
 على قلب آدم عليه السلام له الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي والذي على قلب عيسى عليه  
 السلام له الركن اليماني والذي على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له ركن الحجر الاسود وهو لنا محمد الله وكان بعض  
 الارقان في زماننا ليعين محمود المارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص آخر وكان الشيخ أبو علي الهوارى قد  
 اطلمه الله عليهم في كشفه قبل أن يعرفهم وتحقق صورهم فمات حتى أبصر منهم ثلاثة في عالم الحس أبصر بيما  
 المارديني وأبصر الآخر وهو رجل فارسي وأبصرنا ولا زمني ان مات سنة تسع وتسعين وخمسة اخرة في ذلك وقال  
 لي ما أبصرت الاربعة وهو رجل حبشي واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحبون على علوم جسة كثيرة فالذي لا بداهم من العلم به  
 وبه يكونون اوتادا فإزاد من العلوم ففهم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بد ثمانية عشر علما ومنهم من له أحد  
 وعشرون علما ومنهم من له أربعة وعشرون علما فان أصناف العدد كثيرة هذا العدد من أصناف العلوم لكل واحد



منهم لا يبدله منه وقد يكون الواحد أذكاهم مجتمع أو بجمعهم علم الجماعة وزيادة ولكن الخاص لكل واحد منهم ما ذكرنا من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكون له ولا لو اُحد منهم علم زادنا من الذي عند أصحابه ولا ما ليس عندهم فهم من له الوجه وهو قوله تعالى عن إبليس ثم آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم - وكل جهة وتديشفع يوم القيامة فحين دخل عليه إبليس من جهته فآذنى له الوجه له من العلوم علم الاصطلام والوجد والشوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم الإلهي وعلم الميزان وعلم الأنوار وعلم السبحات الوجهية وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير الأرواح وعلم استنزال الروحانيات العلى وعلم الحركة وعلم إبليس وعلم المجاهدة وعلم الخنصر وعلم النثر وعلم موازين الأعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له التمثال لعلم الأسرار وعلم الغيوب وعلم الكونز وعلم الثبات وعلم المعدن وعلم الحيوان وعلم خفيات الأمور وعلم المياه وعلم التكوين وعلم التلوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم الفصول المقومة وعلم الأعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم التقلبات والذي له التمثال له علم البرازخ وعلم الأرواح البرزخية وعلم منطق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات وعلم الزجر وعلم مشاهدة القدرات وعلم تحريك النفوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الأحوال وعلم السماع وعلم الحبرة وعلم الهوى والذي له الخلف له علم الحباة وعلم الأحوال المتعاقبة بأعقاند وعلم النفس وعلم التجلي وعلم المنصات وعلم النكاح وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التوذة وعلم التدوق وعلم الشرب وعلم الرى وعلم جواهر القرآن وعلم درر الفرقان وعلم النفس الآترة - فكل شخص كاذب لا يبدله من هذه العلوم فما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الإلهي فهنا فدينا مراتب الأرباب وكل باب الذى قبله يتنا ما يختص به الأبدال ويتنا فى فضل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به القلب والأيمان مستوفى الأصول فى باب يخصه وهو السبعون ومائتان من أنواع هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

باب السابع عشر فى معرفة انتقال العلوم الكونية وتوابعها من العلوم الإلهية المدة الاعلانية

علوم الكون تنتقل انتقالا \* وعلم الوجه لا يرجو زوالا  
فتبينها وتبينها جميعا \* وتقطع نجومها حالا غالا  
الهى كيف يعلمكم سواكم \* ومثلك من تبارك أو تعالى  
الهى كيف يعلمكم سواكم \* وهل غير يكون لكم مثلا  
ومن طلب الطريق بلا دليل \* الهى لقد طلب المحالا  
الهى كيف تنهواكم قلوب \* وما ترجو التألف والوصالا  
الهى كيف يعرفكم سواكم \* وهل شئ سواكم لا ولا  
الهى كيف تبصركم عيون \* ولست السيرات ولا الظلالا  
الهى لأرى نفسى سواكم \* وكيف أرى المحال أو الضلالا  
الهى أنت أنت وإن أنى \* ليطلب من اناتسك النوالا  
لفرقام عندى من وجودى \* تولد من غناك فكان حالا  
وأظلمنى ليظهرنى اليه \* ولم يرئى سواه فكنت آلا  
ومن قصد السراب يرشاه \* يرى عين الحياة به زلالا  
أنا الكون الذى لا شئ مثلى \* ومن أنامشله قبل المثالا  
وذامن أعجب الأشياء فانظر \* عساك ترى مما تله استحالالا  
فغافى الكون غير وجود فرد \* تنزه أن يقادم أو يتسالا

اعلم أيديكم الله ان كل مافي العالم منتقل من حال الى حال فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفس في كل نفس وعالم التجلي في كل نجل والهالة في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وأيدته بقوله تعالى سنفرغ لكم ايام الفلان وكل انسان يجد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركته وسكاته فمن قلب يكون في العالم الاعلى والاسفل الا وهو عن توجه الهمة بسجل خاص لتلك العين فيكون استناده من ذلك التجلي بحسب ما تعطيه حقيقة واعلم ان المعارف الكونية منها علوم مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها كوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها سبب والنسب ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق ومعلومها الاكوان وعلوم تؤخذ من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تسمى العلوم الكونية وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في احوالها وصورة انتقالها ايضاً الانسان يطلب ابتداء معرفة كون من الاكوان أو يتخذ دليلاً على مطلوبه كون من الاكوان فاذا حصل له ذلك المطلوب لاح وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوباً له فتعاقب به هذا الطالب وترك قصده الاول وانتقل العلم يطلب ما يعطيه ذلك الوجه فمفهوم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف بالانتقل عنه لاما انتقل اليه حتى ان بعض أهل الطريق زل فقال اذ ارايت الرجل يقسم على حال واحدة أو بعين يوماً فاعلم انه مرءا عابث او جاهل نعطى الحقائق ان يبقى أحد نفسين أو زمانين على حال واحدة فتكون الالوهية عطلة الفعل في حقه هذا مالا يتصور الا ان هذا المعارف لم يعرف ما يراد بالانتقال يكون الانتقال كان في الامثال فكان ينتقل مع الانفس من الشيء الى مثله فالتبست عليه الصورة بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الازل في تجليه كما يقال فلان مازال اليوم ماشياً وما قد ولا شك ان الشيء حركات كثيرة ممتدة وكل حركتها هي عين الاخرى بل هي مثله او علمك ينتقل باثباتها في قول ما تغير عليه الحال ولم تغيرت عليه من الاحوال

**فصل** وأما انتقالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه ابو اله الى امام الحرمين والعلقات التي ذهب اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي وأما أهل القدم الراسخة من أهل طرقة فلا يفلون وهذا بالانتقالات فان الاشياء عند الحق مشهورة معلومة الاعيان والاحوال على صورها التي تكون عليها ومنها اذ وجدت أعيانها الى ما لا يتناهى فلا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون استرسال على مذهب امام الحرمين رضي الله عن جميعهم والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبنا اليه وهذا الذي ذكره أهل الله وواقفناهم عليه يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة أعطت بحسبها فاذا وجد الله الاعيان فاعادها لها لاله وهي على حالها بما كنهها وزمنها على اختلاف أمكنتها وأزمنتها فيكشف لها عن أعيانها وحوالها شيئاً بعد شيئ الى ما لا يتناهى على التناهي والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما أمرنا الا بالواحدة كبح بالبر والكرامة في نفس المهورات وهذا الامر قد حصل لاني وقت فلم يخلت علينا فيه وكان الامر في الكثرة واحداً عندنا ما غاب ولا زال وهكذا شاهده كل من ذاق هذا فهم في المثال كشيء واحد له احوال مختلفة وقد صورت له صورة في كل حال يكون عليها هكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها أنت من جهة من له فيها صورة فادركت جميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظر الواحدة فالخروج سبحانه ما عدل به لخص صورها في ذلك الطبق بل كشف لها عنها وألبها حالة الوجود لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه أبدأ وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها بعد اذ صورها فيها او مراتبها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر ولا حد لها تقف عنده فهكذا هو ادراك الحق تعالى للامور وجميع المكاتب في حال عدمها ووجودها فعاينت احوالها في خيالها لاني عليها استفادت من كشفها لذلك علم ان يمكن عندها لاله لم تكن عليها فتحقق هذا فانها مسألة خفية غائبة تتعلق بسر القدر القليل من أصحابنا من يعتر عليها وأما تعلق علمنا بالله تعالى فعلى قسمين معرفة بالذات الالهية وهي موقوفة على الشهود والرؤية لكنهارؤية من غير حاكمة ومعرفة بكونه الهاوي موقوفة على أمرين أحدهما وهو الوجود والاخر الظن والاستدلال وهذه هي المعرفة المكتسبة وأما العلم بكونه مختاراً فان الاختيار يعارضه



أحدية الشبهة فنسبته الى الحق اذا وصف به اعماذلك من حيث ماهو الممكن عاينه لامن حيث ماهو الحق عاينه قال تعالى ولكن حق القول مني وقال تعالى ان حق عليه كلمة العذاب وقال ما تبدل القول لدى وما احسن ما تم به هذه الآية وما انما ظلام العبيد وهنابنه على سر القدر وبه كانت الحجج الباطنة لله على خاقه وهذا هو الذي يليق بحجاب الحق والذي يرجع الى الكون ولو شئنا لا تبنا كل نفس هداها فاشئنا ولكن استدرنا للتوصيل فان الممكن قابل للهداية والاضلالة من حيث تميته فهو موضع الانقسام وعليه برد التقسيم وفي نفس الامر ليس لله فيه الامر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) ظاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد كيف يصح الاختراع في امر لم يزل مشهودا له تعالى معلوما كافرنا في عدم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بالله (مسئلة) الاسماء الالهية نسب واصافات ترجع الى عين واحدة اذ لا يصح هناك كثرة بوجود اعيان فيه كما زعم من لا علم له بالله من بعض النظائر ولو كانت الصفات اعياناً زائدة وما هو الا الهالكات اللوهمية معاوله بما فلا يخلو ان تكون هي عين الاله فالشي لا يكون علة لنفسه اولاً ولا تكون فاعله لا يكون معاولاً لعله ليست عينه فان العلة متقدمة على المعول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الاله من كونه معاولاً لهذه الاعيان الزائدة التي هي علة له وهو محال ثم ان الذي المعول لا يكون له علتان وهذه كثيرة ولا يكون الهما الا بافظل ان تكون الاسماء والصفات اعياناً زائدة في ذاته تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (مسئلة) الصورة في المرأة جسد رزخي كالصورة التي راها النساء اذا واقتت الصورة الخارجة وكذلك الميت والمكشفت بصورة المرأة اذ صدق ما يعطيه البرزخ اذا كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فان لم تكن كذلك لم تصدق في كل ما تعطيه بل تصدق في البعض واعلم ان اشكال المراتي تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى المراتيات كبراه بعضهم لا دركها الرائي على ما هي عليه من كبريها وهما وتفتخر ونحن نبصر في الجسم العليل اصغر الصور المراتية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصقيل يكبر الصورة في عين الرائي ويخرجها عن حدها وكذلك العريض والطويل والمقوج فان لبست الاله مكاسات تعطي ذلك فلم يمكن ان نقول الان الجسم المصغر احد الامور التي تعطي صور البرزخ ولهذا الاتعاق الرؤية فيها الا بالمحسوسات فان الخيال لا يملك الاماله صورة محسوسة او مركب من اجزاء محسوسة تركبها القوة المصورة فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجوداً أصلاً لكن اجزاء ما تركب منه محسوسة هذا الرائي بلا شك (مسئلة) اكل نشأة ظهرت في الموجودات الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل وجد على الصورة لا للانسان الحيوان والصورة طاه الكمال ولكن لا يلزم من هذا ان يكون هو الافضل عند الله فهو اكمل بالمجموع فان قالوا يقول الله خلق السموات والارض ا كبر من خلق الناس ولكن ا كثر الناس لا يعلمون وعلاوم انه لا يريد ا كبر في الجرم ولكن يريد في المعنى فقلنا له صدقت ولكن من قال انها كبرته في الروحانية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل واحدة منهما من طرف المعنى المفرد من النظم الخاص لاجرامها مما كبر في المعنى من جسم الانسان لامن كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والارض اعيان المولدات والتكوينات والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك فلهذا كانا كبر من خلق الانسان اذ جماله كالا بون وهو من الامر الذي يتزلزل بين السماء والارض ونحن انما نظري في الانسان الكامل فنقول انه ا كثر واما افضل عند الله فذلك لله تعالى وحده فان الخلق لا يعلم ما في نفس الخالق الا باعلامه اياه (مسئلة) ليس للحق صفة نفسية ثبوتية الا واحدة لا يجوز ان يكون له اثنتان فصاعداً اذ لو كان له كانت ذاته من كبريتها اذ تمتزج والتركيب في حقها محال فاثبات صفة زائدة ثبوتية على واحدة محال (مسئلة) لما كانت الصفات نسباً واصافات والنسب امور عديمة واما الذات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز ان يكون العباد مرحومين في آخر الامر ولا يسرمد عليهم عدم الرحمة الى ما لانهاية له اذ لا مكره له على ذلك والاسماء والصفات ليست اعياناً توجب حكماً عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع ولا يساوق وقد ورد سبقها للغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها فكان الامر على ما قلنا ذلك قال تعالى ولو شاء ربك

لهدى الناس جميعا فكان حكمه دمه المشيئة في الدنيا بالتكليف وأما في الآخرة فالحكم لقوله يفعل ما يريد فن  
يقدر أن يدل على انه لم يرد الا تسمره العذاب على أهل النار ولا تداء على واحد في الله لم كماه حتى يكون حكم الامم المعذب  
والجلى والمستقم وأمنه ومهدى والادب النبلى وأمثاله بعبوة إضافة لا عين ووجوده وكيف تكون الذات الموجودة تحت  
حكم ما ليس بوجوده فكل ما ذكر من قوله لو شاء وأمن شئنا لاجل هذا الاصل فله الاطلاق وما ثم نص يرجع اليه  
لا يتطرق اليه احتمال في تسمره العذاب كما قال في تسمره النعم فلم يبق الا الجواز انه رحمن الدنيا والآخرة فاذا فهمت  
ما أشرنا اليه فقل تشبيك بل زال بالسكينة **مسئلة** اطلاق الجواز على الله تعالى سواء أدب مع الله وبحمل المقصود  
باطلاق الجواز على الممكن وهو الايق اذ لم يرد به شرع ولادل عليه عقل فافهم وهذا القدر كاف فان العلم الهلى أوسع  
من أن يستقصى والله قول الحق وهو يهدى سبيلا

### الباب الثامن عشر

في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود

علم التوحيد علم الغيب ليس له \* في منزل العين احساس ولا نظر  
ان التنزيل يعطيه وان له \* في عينه سوراته ولو به صور  
فان دعاه الى المصراع خالفه \* بدت له بين اعلام العلى سور  
فكل منزلة تعطيه منزلة \* اذا تحك في أجفانه السهر  
ما لم يتم هذه في الليل حالته \* أو يدرك الفجر في آفاقه البصر  
نوافج الزهر لا تعطيك رائحة \* ما لم يجد بالنسيم اللين السحر  
ان الملوك وان جلت مناصبها \* طامع السوق الاسرار والسر

اعلم أنك ان الله ان المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التجدد ويقدمهم فيه كما ان يقوم الليل كله فان قائم الليل  
كله له اسم الهى يدعو اليه ويحرقه فان التجدد عبارة عن يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم فن لم يقطع الليل في  
مناجاة به هكذا فليس بتجدد قال تعالى ومن الليل فتحده بنافذة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي  
الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير أن هذه الحالة القلم تجد في الاسماء الالهية من تسند اليه ولم تر أقرب  
نسبة اليها من الاسم الحق فاستندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم على ما به التجدد انما هو من الاسم الحق  
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا فاصم وأفطر  
وقم ونم جمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى  
الحقوق الا بالاسم الحق ومنه لامن غيره فلهذا استند المتجددون لهذا الاسم ثم انه للتجدد أمر آخر لا يعلمه كل أحد  
وذلك انه لا يجنى ثمرة مناجاة التجدد ويحصل علومه الامن كانت صلاة الليل له نافذة وأمان كانت فريضة من  
الصلاة نافذة فانها تكمل من نوافله فان استقرت الفرائض نوافل العبد المتجدد لم يبق له نافذة وليس بتجدد ولا  
صاحب نافذة فهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجدد لحق عينه وقيامه لحق ربه  
فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلى في نومه ثمرة قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجلبها ما وعلاهما في قيامه ثمرة  
نومه وهكذا جميع أعمال العبد مما افترض عليه فتتدخل علوم المتجددين كتنادخل صغيرة الشعر وهي من العلوم  
المعشوقة للنفوس حيث تلف هذه الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف أسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على  
الافعال والتزييه وهو قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بامر الآخرة وما ثم الادب والآخرة وهو  
المقام المحمود الذى ينتجه التجدد قال تعالى ومن الليل فتحده بنافذة لك عسى أن يعثرك ربك مقاما محمودا وعسى  
من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عواقب الشناء أى اليه يرجع كل ثناء وأما قدر علم التجدد فهو عجز بالمقدار  
وذلك انه لما لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الآثار عرف من حيث جلالة ان ثم ما راغب عنه أصحاب الآثار والآثار



فطلب ما هو فاداه النظر إلى أن يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها أعيان أو هل هي نسب حتى يرى رجوع الأثار هل ترجع إلى أمر وجودي أو عدسي فاما انظر رأي انه ليس الاسماء أعياناً موجوداً وانما هي نسب فرأى مستند الأثار إلى أمر عدسي فقال المتجدد قصارى الامر أن يكون رجوعي إلى أمر عدسي فأمكن النظر في ذلك ورأى نفسه مولداً من قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس إلى ذاتها ما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فاما كانت ذاته مركبة من جزين الامرين نظر إلى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لم يكن العالم واذا توجه إلى العالم ظهر عين العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف النسب ورأى المتجدد ذاته مركبة من اطار الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للتنام ومن نظره إلى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فعلم ان سبب وجود عينه اشرف الاسباب حيث استند من وجهه إلى الذات معرفة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحقق ان وجوده أعظم الوجود ان علمه أسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وقتصر وقال في قضاء وطره من ذلك مقفلاً

رب ليسل بتنه ما أتى • فخره حتى انقضى وطري  
من مقام كنت أعشقه • بحديث طيب الخبير  
وقال في الاسماء

لم أجيد للاسم مدلولاً • غير من قد كان مفعولاً  
ثم أعطى حقيقته • كونه للعقل معقولاً  
فلفظنا به أدماً • واعتقدنا الامر بمجھولاً

وكان قدر علمه في العلوم قدره علومه وهو الذات في المعلومات فيتعلق بعلم المتجدد علم جميع الاسماء كلها وأحقها به الاسم القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاته فيعلم الاسماء على التفصيل أى كل اسم جاء علم ما يحوى عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم وما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم البرزخ وعلم التجلى الالهى فى الصور وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا بالنفس الرؤيا من جهة من براها وانما هي من جانب من ترى له فقد يكون الرأى هو الذى رآها نفسه وقد براها له غيره والعارطها هو الذى له جزء من أجزاء النبوة حيث علم ما أريد بتلك الصورة ومن هو صاحب ذلك المقام واعلم ان المقام المحمود الذى للمتجدد يكون اصابه دعاه معين وهو قول الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بأمره وقول رب أدخلني مدخل صدق يعنى لهذا المقام فانه موقف خاص بمحمد محمد الله فيه محامداً لا يعرفها الا اذا دخل ذلك المقام وأخرجني مخرج صدق أى اذا انتقل عنه إلى غيره من المقامات والمواقف أن تكون العناية به معه فى خروجه منه كما كانت معه فى دخوله اليه واجل من ذلك سلطاناً نصيراً من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحب محمداً ولما كانت النفوس لا تفضل إلى الله رجعت تطلب وجهه من وجوه القدر فيه فكلمها الحالم التي هم عليها حتى لا ينسب النفس اليهم عن هذا المقام الشريف فطلب صاحب هذا المقام النصر بالجهة التي هي السطان على الجاحدين شرف هذه المرتبة وقيل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

باب التاسع عشر

فى سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقول رب زدنى علماً وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه يقبض العلماء

تجسلى وجود الحق فى فلك النفس • دليل على ما فى العالوم من النقص  
وان غاب عن ذلك التجلى بنفسه • فهل مدرك اياه بالبحث والنقص  
وان ظهرت للعلم فى النفس كثيرة • فقد ثبت السبب المحذوق بالنقص

ولم يبد من شمس الوجود و دورها \* على عالم الارواح شئ سوى القرص  
ولست تبال العين في غير مظهر \* ولو هلك الانسان من شدة الحرص  
ولا ريب في قولى الذى قد بثته \* وما هو بالزور الموقر والخدس

اعلم ايدك الله ان كل حيوان وكل موصوف بادرك فانه في كل نفس في علم جسد يمدن حيث ذلك الادراك لكن  
الشخص المدرك قد لا يكون من يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو نفس الامر علم فاصف العلوم بالتص في حق العلم هو  
ان الادراك قد حيل بينه وبين اشياء كثيرة مما كان يدركه لو لم يمه به هذا المنافع كمن طرأ عليه العمى او الصمم او غير  
ذلك ولما كانت العلوم تعلم وتوضع بحسب العلوم لذلك تعاقبت الهمم بالعلوم الشرعية العالية التي اذا انفصل بها الانسان  
زكت نفسه وعظمت مرتبته فاعلاها مرتبة العلم بالله واعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودونها علم النظر وليس  
دون النظر علم الهى وانما هي عقائد في عموم الخلق لاعلم وهذه العلوم هي التي امر الله به عليه السلام اطالب الزيادة  
منها قال تعالى ولا تجعل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك رحيه وقل رب زدني علما أى زدني من كلامك ما تزيده عالما  
بك فانه قد زاده من العلم العلم بشرف الثأني عند الوحي اذ باع العلم الذى آتاه به من قبل به ولهذا اورد في هذه الآية  
بقوله وعنت الوجوه للحي القيوم أى ذات فأراد علوم التجلى والتجلى أشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي  
علوم الاذواق واعلم ان للزيادة والنقص بابا آخر نذكره ايضا ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شئ ونفس الانسان  
من جاتة الاشياء ظاهرا وباطنا فهي تدرك بالظاهر أمور تسمى عينات تدرك بالباطن أمور تسمى علمات والحق  
سبحانه هو الظاهر والباطن فهو ادراك فانه ليس في قدرة كل ماسوى الله ان يدرك شئ بنفسه وانما ادركه بما  
جعل الله فيه وتجلي الحق لكل من تجلى له من أى عالم كان من عالم الغيب أو الشهادة أو السماه من الاسم الظاهر وأما  
الاسم الباطن فمن حقيقة هذه النسبة انه لا يتبع فيها تجلى أبد الا في الدنيا والى الآخرة اذ كان التجلى عبارة عن ظهوره  
لمن تجلى له في ذلك الجلى وهو الاسم الظاهر فان معقولة النسب لا يتبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن لها الوجود  
العقلي فهي معقولة فاذا تجلى الحق امامة او اجابة لسؤال فيه وتجلي اظاهر النفس وقع الادراك باحس في الصورة  
في برزخ التمثل فوقع الزيادة عند التجلى له في علوم الاحكام كان من علمات الشريعة وفي علوم مواز من الله ان  
ان كان منطقيا وفي علوم ميزان الكلام ان كان نحو ياد كذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغير الاكوان تقع  
له الزيادة في نفسه من علمه الذي هو معدده فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة اما كانت من ذلك التجلى  
الالهى لطلو الامصاف فانهم لا يتبدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين بحسبون بالزيادة وينسبون ذلك  
الى انكارهم وغيره بن يجدون من الزيادة ولا يعلمون انهم استزادوا واشياء فهم في المثل كمثل الجمار يحمل أسفارا  
بش مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله وهي هذه الزيادة وأصلها والعجب من الذين نسبوا ذلك الى انكارهم وما  
علم ان فكره وظنوه ومختم في مسئلة من المسائل هو من زيادة العلوم في نفسه من ذلك التجلى الذى ذكرناه فالناظر  
مشغول بتعمق نظره وبغاية مطلبه فيعجب عن علم الخلد فهو في من يدعهم وهو لا يشعر واذ وقع التجلى أيضا بالاسم  
الظاهر لاطن النفس وقع الادراك بالصبرية في عالم الحقائق والمنافع المترتبة عن المواد وهي المعبر عنها بالاصوص اذ  
النص مالا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجوه وليس ذلك الا في المنافع فيكون صاحب المنافع مستر بجان نعم  
المكبر فعمد بزيادة عدد تجلى في العلوم الظهية وعلوم الاسرار وعلوم الباطن وما يتعلق بالآخر وهذا مخصوص أهل  
طريقه فهذا سبب الزيادة وأما سبب نقصها فامر ان اتساوه في المزاج في أصل الشئ أو ساد عارض في القوة البوصلة  
الى ذلك وهذا لا يتجرب في قال الخضرف الغلام انه طبع كافر اقيده في أصل الشئ \* وأما الاسرار حارص قد يربول ان  
كان في القوة بالنظر ان كان في النفس فشقله حب الرياسة وتباعد الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرف وسعادته  
هذا ايضا قد يربول بداعي الخلق من قلبه فيخرج الى الفكر الصحيح فيعلم ان الدنيا تيزل من مشارك المسار وما يحسرس  
ميران الانسان اذ لم تتجلى نفسه منها بالعلوم ومكاه الاخلاق وصفات الملأ الاعلى من الظاهرة والباطن



الشهوات عبيد لها صرّفه عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الاطية فيأخذ في التصريح في ذلك فهذا أيضا سبب نقص  
 العلوم وإنما عني بالعلوم التي كدورت النقص منها عينا في الانسان الا العلوم الالهية والافلاحيّة تعطي الانسان نقص فقط  
 وان الانسان في زيادة علمه يزداد انسا من جهة ما تعطيه حواسه وتقلبات أحواله في نفسه وخوابره فهو في من يدعولم  
 لكن لا منفعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والعمالة والنسيان كل هذا أو أمثاله لا يكون معه العلم عما  
 أنت فيه بحكم الظن أو الشك أو النظر أو الجهل أو العمالة أو النسيان وأما نقص علوم التجلي وزيادتها فالانسان  
 على احدى حالتين خروج الانبياء بالتبليغ أو الاولياء بحكم الوراثة النبوية كما قيل لابي بزرج حين خلع عليه السباية  
 وقال له اخرج الى خاني بصفتي فمن رأك رأني فلم يسعه الا امثال أمره به فخطا خطوة الى نفسه من ربه فعنى عليه فاذا  
 النداء ورد واعلى حبيبي فلا صبر له عني فانه كان مستهسا كما في الحق كأني عقال المغربي فرد الى مقام الاستهلاك فيه  
 الارواح الموكّنة بالمؤبدة له الامر بالخروج فرد الى الحق وخلصت عليه خلع الدلة والافتقار والاكسار فطاب عيشه  
 ورأى ربه فراد اسمه واستخرج من حل الامانة المعارف التي لا بد له أن تؤخذ منه والاسان من وقت ربه في سلم المراج  
 يكون له نجل اهلتي بحسب سلم معارجه فله لكل شخص من أهل الله سلم خاصة لا يرفى فيه غيره ولورق احدى سلم أحد  
 لكاتب النبوة مكتوبة قال سلم يعطى لذاته مرتبة خاصة لكل من رضى فيه وكانت العلماء ترفى في سلم الانبياء فتتال  
 النبوة رقيم اقبية والامرابس كذلك وكان يزول الانساع الاطلي بتكرار الامر وقد ثبت عندنا انه لا تنكراري ذلك  
 الجناب عبران عدد درج الله الى كافة الانبياء والاولياء والمؤمنون والرسول على السواء لا يزداد سلم على سلم درجة  
 واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الاقبياد وآخر الدرج القضاء في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما بقي وهو  
 الايمان والاحسان والعلم والتقديس والتزبّه والغنى والفقر والدلة والعزة والتلوين والتحكيم في  
 التلوين والفتناء ان كنت خارجا والبقاء ان كنت داخل اليه وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك  
 قدر ما يزداد في ظاهرك من علوم التجلي الى أن تنتهي الى آخر درج فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درج ظهر  
 بذاته في ظاهرك على قدرك وكنت له مظهر في خالقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا و زالت عنك تجليات الباطن  
 جهة واحدة فاذا عدك الى الدخول اليه فهي أول درج تجلي لك في باطنك بتدريما ينقص من ذلك التجلي في ظاهرك  
 الى أن تنتهي الى آخر درج فيظهر على باطنك بذاته ولا يبقى في ظاهرك تجلي أصلا وسبب ذلك أن لا يزال العبد  
 والرب معا في كل وجود وكل واحد نفسه فلا يزال العبد عددا والرب باع هذه الزيادة والنقص فهذا هو سبب زيادة  
 علوم التجليات وتقصم في الطاهر والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع ما خلقه الله وأوجده في عبيده مركما  
 له ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور عقلية لا وجود لها في أعيانها فكل موجود سوى الله  
 تعالى مركب وهذا أعطانا الكشف الصحيح الذي لا مربة فيه وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له فانه وصف  
 ذاتي فان فهمت فقد أضحت تلك المنزاج وتبين لك المراج فاسلك واعرج تبصر وتشاف ما بيننا لك ولما عينا  
 لك درج المراج ما يقيننا لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات  
 والنتائج ولم نعين لك الطاريق الهالكة فثناك الى أمر عظيم لانعرف الطريق الموصل اليه فهو الذي نضى بيده انه طو  
 المراج والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

عالم الباطن والعلوم في العلم العيسوي ومن أين جاء والى أين ينتهي وكيفيته وهل تعلق بطول العالم أو بعرضه أو بهما معاً

- علم عيسى هو الذي \* جهل الخلق قدره
- كان محسب به الذي \* كانت الارض قبره
- قادم النسخ اذن من \* غاب فيه وأمره
- ان لاهوته الذي \* كان في الضيق صهره
- هو روح منسل \* أظهر الله سره

جامع غيب حضرة \* قد مح الله بدرة  
 صار خلقا من بعدما \* كان روحا فصره  
 واتمى فيه أمره \* خبايه وسره \*  
 من يكن مثله فقد \* عظم الله أجره

اعلم أيدينا الله ان العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا اعطى النفخ وهو الهوا والخرج من نحو ياف القلب الذي هو  
 ربح الحروف فاذا انقطع الهوا في طريق خروجه الى فم الجسد سمي مواضع انقطاعه حروفا وظهرت اعيان الحروف فلما  
 تالفت ظهرت الحروف الحسية في المعاني وهو اول ما ظهر من الحضرة الالهية للعالم ولم يكن للاعيان في حال عدمها شيء من  
 النسيب الا للسمع فكانت الاعيان مستعدة في ذواتها في حال عدمها لقبول الامر الالهي اذ اورد عليها بالوجود فلما اراد  
 بها الوجود يقال لها كن فتكونت وظهرت في اعيانها فكان الكلام الالهي اول شيء ادر كتمه من الله تعالى بالكلام  
 الذي ايقى به سبحانه فاقل كلمة تركبت كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة احرف كاف وواو ونون وكل حرف من ثلاثة  
 وظهرت التسعة التي جذرها الثلاثة وهي اول الافراد وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين  
 المعدود والعديد ومن هنا كان اصل تركيب المقدمات من ثلاثون كانت في الظاهر اربعة فان الواحد يتكرر في  
 المقدمتين فهي ثلاثة وعن الفرد وجد الكون لاعتن الواحد وقد دعنا فنالحق ان سبب الحياة في صور المولدات انما  
 هو النفخ الالهي في قوله فاذا سوت به ونفخ فيه من روعي وهو النفس الذي احبب الله به الايمان فظهره قال  
 صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن تأتي من قبل اليمن فيبت بذلك النفس الرحاني صورة الايمان في قلوب المؤمنين  
 وصورة الاحكام المتبرعة فانطى عيسى علم هذا النفخ الالهي وسببه فكان يتفح في الصورة السكائفة في اقرب اوتى  
 صورة الطائر الذي انشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الالهي الساري في تلك النفخة وفي ذلك الهوا ولولا سريان  
 الاذن الالهي فيه لما حصلت حياة في صورة اصلا فنفس الرحمان جاء العلم العيسوي الى عيسى وكان يحيى الموتى  
 يتفحه عليه السلام وكان اشبهه الى الصور المنفوخ فيها وذلك هو الخط الذي لكل موجود من الله به اصل اليه اذا  
 صارت اليه الامور كما هو حال الانسان في معرجه الى ربه واخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه لم يبق له الا الهدا  
 السير الذي عنده من الله ولا يراه الا به ولا يسمع كلامه الا به فانه تعالى وبته قدس ان يدرك الاب وادرج الشخص  
 من هذا المشهور كتب صورته اني كانت تحللت في عروجه وورد العالم اليه جميع ما كان اخذ منه مما يناسبه فان كل عالم  
 لا يتعدى حاسة فاجمع الكل في هذا السير الالهي واشهل عليه به سبغت الصورة وعمد وحدث بها الا بجمده  
 سواء هو وجدته الصورة فمن حيث هي لاس حيث هذا السر لم يظهر الفضل الالهي واللامتنا على هذه الصورة وقد  
 ثبت الايمان له على جميع السلائق وثبت ان الذي كان من الخلق لله من التعظيم والثناء انما كان من ذلك السر  
 الالهي في كل شيء من روجه وليس في غيره فالخلق هو الذي حمد نفسه وسبح نفسه وما كان من خير الالهي لهذه الصورة  
 عند ذلك التحميد والتسبيح في باب المنة لامن باب الاستحقاق الكوفي فان جعل الحق له استحقاقا فن حيث انه  
 اوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهوا والهوا عن النفس الرحاني وبالاسماء تظهر  
 الآثار في الاكوان والبهائم هي العلم العيسوي ثم ان الانسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحمانية تعظيمه من نفسها  
 ما تقوم به حيا تمالس في تلك الكلمات فيصير الامر دور ياد انما واعلم ان حياة الارواح حياة دائمة وهذا يكون  
 كل ذي روح حي بروحه ولما علم بذلك السامري حين ابصر جبريل وعلم ان روجه عين ذاته وان حياته ذاتية فلا يبا  
 موضه الاحي ذلك الموضع مباشرة تلك الصورة المثلثة اياه فاخذ من اثره قبضة وذلك قوله تعالى فيما اخبر به عنه انه قال  
 ذلك فقبض قبضة من اثر الرسول فلما صاغ الجبل وصوره بنذ فيه تلك القبضة فخارا الجبل ولما كان عيسى عليه  
 السلام روحا كما سماه الله وكان انشاء روحا في صورة انسان ثابتة انشاء جبريل في صورة اعرابي غير ثابتة كان يحيى الموتى  
 بمجرّد النفخ ثم انما ابده بروح القدس فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الاكوان والاصل في هذا كما الحى



الازل عين الحيا الابدية واعمالها الظرفية ائني الازل والابد وجود العالم وحدونه لحي وهذا العلم هو المتعلق بطول  
العالم اعنى العلم الروحاني وهو عالم المعاني والامر وبتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبيعة والاجسام والشكل لله  
الاله الخالق والامر قل الامر في امر في تبارك الله رب العالمين وهذا كان علم الحسين بن منصور رحمه الله فاذا  
سمعت احدا من اهل طريقنا يتكلم في الحروف فيقول ان الحرف الفلاني اوله كذا ذراعاً وشبرا وعرضه كذا  
كالخلاج وغيره فانه يريد باطول فعله في عالم الارواح وبالعرض فعله في عالم الاجسام ذلك المقدار المذكور الذي يميز به  
وهذا الاصطلاح من وضع الخلاج فمن علم من المحققين حقيقة كن فقد علم العلم العلوي ومن اوجدهم متشابهاً من  
الكائنات فاهو من هذا العلم ولما كانت التسعة ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الاحرف ظهر عنها من الامدادات  
التسعة الافلاك وبحركات مجموع التسعة الافلاك وتسير كواكبها وجدت الدنيا وما فيها كائناتها ايضا تخرب بحركاتها  
وبحركات الاعلى من هذه التسعة وجدت الجنة بما فيها وهذه حركة ذلك الاعلى يتكون جميع ما في الجنة وبحركة الثاني  
الذي يلي الاعلى وجدت النار بما فيها والقيامة والبعث والجنم والذنوب وما ذكرناه كانت الدنيا بمنزلة نعيم مزوج  
بضاد وما ذكرناه ايضا كانت الجنة بما فيها والارعداها كلها والارعداها كلها وزال ذلك المزج في اهلها فنشأة الآخرة لاتقبل  
مزاج نشأة الدنيا وهذا هو الفرق بين نشأة الدنيا والآخرة اذ ان نشأة الدنيا اعنى اهلها ادانته في فهم الغضب الالهي  
وأمدته ولحق بالرحمة التي سبقته في الذي يرجع الحكم لها فيهم وصورته اصورتها لا يتبدل ولو تبدلت تعذبوا فيحكم عليهم  
أولاً باذن الله وتوليته حركة الفلك الثاني من الاعلى يظهر فيهم من العذاب في كل حين قابل للعاب والاعمال في كل  
محل قابل للعذاب لاجل من فيها من لا يقبل العذاب فاذا انقضت مدتها وهي خمس وأربعون ألف سنة تكون في هذه  
المدّة عذابا على اهلها يتعدون فيها عذاباً ثلاثاً وستين ألف سنة ثم يرسل الرحمن عليهم نوره فيغيثون فيها  
عن الاحسان وهو قوله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقوله عليه السلام في أهل النار الذين هم أهلها لا يموتون فيها ولا  
يحيون يريد حالهم في هذه الاوقات التي يعيشون فيها عن احسانهم مثل الذي يغشى عليهم من أهل العذاب في الدنيا من  
شدة الجزع وقوة الآلام المفرطة فيمكثون كذلك تسع عشرة ألف سنة ثم يغشون من غضبهم وقد بدّل الله جلودهم  
جلوداً غيرها فيعدون فيها خمسة عشر ألف سنة ثم يغشى عليهم فيه يكثرون في غضبهم احدى عشرة ألف سنة ثم  
يغشون وقد بدّل الله جلودهم جلوداً غيرها ليدقوا العذاب فيجدون العذاب اذ لم يسبعة آلاف سنة ثم يغشى عليهم  
ثلاثة آلاف سنة ثم يغشون فيرزقهم الله لذّة وراحة مثل الذي ينام على تعب ويستيقظ وهذا من رحمة التي سبقت  
غضبهم وسعت كل شيء فيكون لها حكم عند ذلك حكم التأييد من الامم الواسع الذي به وسع كل شيء رحمة وعلماً  
فلا يجدون الماء يدوم لهم ذلك ويستغذونه ويقولون سبينا فلا سأل حذرا ان نذكر بنفوسنا وقد قال الله لنا  
اخساً وفيها ولا نكلمون فيكثرون وهم فيها ملبسون ولا يبق عليهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب  
عليهم فهذا القدر من العذاب هو الذي يسر مدعلمهم وهو الخوف وهو عذاب نفسي لا حسي وقد يذهلون عنه في  
اوقات فنعيمهم الراحة من العذاب الحسي بما يحصل الله في قلوبهم من انه ذور حجة واسعة يقول الله تعالى قال يوم  
ننساكم كانسيتهم ومن هذه الحقيقة يقولون سبينا اذ لم يحسوا بالآلام وكذلك قوله نسوا الله فانساهم وكذلك اليوم  
نفسى أئى ترك في جهنم اذ كان النسيان الترك وبالهمز التأخر فاهل النار حظهم من النعم عدم وقوع العذاب  
وحظهم من العذاب توقعه فانه لا آمن لهم بطريق الغبار عن الله ويحجبون عن خوف التوقع في اوقات فوقنا  
يحجبون عنه عشرة آلاف سنة ووقتنا اثني سنة ووقتنا ستة آلاف سنة ولا يخرجون عن هذا المقدار المذكور منى ما كان  
لا بد ان يكون هذا القدر لهم من الزمان واذا أراد الله ان ينعمهم من اسمه الرحمن ينظرون في حالهم التي هم عليها في  
الوقت وخرجهم مما كانوا فيها من العذاب فينعمون بذلك القدر من النظر فوقنا يدوم لهم هذا النظر ألف سنة ووقتنا  
تسعة آلاف سنة ووقتنا خمسة آلاف سنة فيزدو ينقص فلانزال حالهم هذه اثني جهنم اذ هم اهلها وهذا الذي  
ذكرناه كلهم العلم العسوي الموروث من المتقام الحمدى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الحادى والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض  
 علم التوابع علم الفكر بصحبه \* علم النتائج فانسبه الى النظر  
 هي الادلة ان حقت صورتها \* مثل الدلالة في الاتي مع الذكر  
 على لى أوقف الابداح \* على حقيقة كنى في عالم الصور  
 والاولولاسكون التون أظهرها \* في العين قائمة غشى على قدر  
 فاعلم بان وجود الكون في ذلك \* وفي توجهه في جوهر البشر

اعلم يدك الله ان هذا هو علم التوالد والناسل وهو من علوم الاكوان وأصله من العلم الالهي فنبيين لك وألصوبه  
 في الاكوان وبمد ذلك نظير ذلك في العلم الالهي فان كل علم أصله من العلم الالهي اذ كان كل ما سوى الله من الله  
 قال الله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فهذا علم التوابع سار في كل شئ وهو علم الالتحام  
 والنكاح ومنه حسى \* ومنوى \* والاهى \* فاعلم انك اذا أردت أن تعلم حقيقة هذا فلتنظره اولافى عالم الحس ثم في عالم  
 الطبيعة ثم في المعاني الروحية ثم العلم الالهي فاما في الحس فاعلم انه اذا شاء الله أن يظهر شخصا بين اثنين ذاك  
 الاثنان هما يتنجها ولا يصح أن يظهر عنهما ثالث مالم تمهما احكم ثالث وهو أن يفضى أحدهما الى الآخر بالجماع فاذا  
 اجتمع على وجه مخصوص وشرط مخصوص وهو أن يكون الحمل قابلا للولادة لا يفسد البذر اذا قبله ويكون البذر يقبل  
 فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص واما الوجه المخصوص فهو أن يكون النقاء الفرجين وازال الماء والرطوب عن  
 شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولدوا الاثنان بسميان والذين وظهروا الثالث يسمى ولادة واجتماعها يسمى  
 نكاحا وسفا حار هذا امر محسوس واقع في الحيوان واما قلوبا بوجه مخصوص وشرط مخصوص فانه ما يكون عن كل  
 ذكروا تى يجتمعان بنكاح وولدوا لا بد الا يحصل ما ذكرناه وسنبينه في المعاني باوضح من هذا اذا المطلوب ذلك واما  
 في الطبيعة فان السماء اذا أمطرت الماء وقبلت الارض الماء ورت وهو حلقها فانبتت من كل زوج سيج وكذلك افراح  
 النخل والشجر ومن كل شئ خلقنا زوجين لاجل التوالد واما في المعاني فهو أن تعال ان الاشياء على قسمين مفردات  
 ومرتبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالركب والعلم بالمفرد يقتضى بالحد والعلم بالركب يقتضى بالهه فان اذا أردت  
 أن تعلم وجود العالم هل هو عن سبب اولاف تعدم الى مفردين أو ما هو في حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم يجعل  
 أحد المفردين موضوعا مبتدأ وتحمل المفرد الآخر عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل حادث فهذا المسمى  
 مبتدأ فانه الذى بدأ به وهو سؤال فانه الموضوع الاول الذى وضعته لتحمل عليه ما تخبر به عنه وهو مفرد فان  
 الاسم المضاف في حكم المفرد ولا بد أن تعلم بالحدته معنى الحدوث ومعنى كل الذى أضفته اليه وجعله كالسور ولا يحيط به  
 فان كل نغضى المحصر بالوضع في اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ حملت عليه مفردا آخر وهو قولك فله سبب  
 فأخبرت به عنه فلا بد أن تعلم أيضا معنى السبب وحقيقته في الوضع وهذا هو العلم بالمفردات المتقدمة بالحد فمقام من  
 هذين المفردين صورة مركبة كقائمة صورة الانسان من حيوانية وتوابع ففان فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين  
 يجعل أحدهما على الآخر لا ينتج شيا وانما هي دعوى بقرعة عليها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع  
 بما أخبر به عنه فيؤخذ من ذلك مسلما اذا كان في دعوى خاصة على طريق ضرب المثال تخافة التطويل وليس كافي  
 هذا يجعل ليزان المعاني واما ذلك موقف على علم المنطق فانه لا بد أن يكون كل مفرد مابوما وأن يكون ما يخبر به  
 عن المفرد الموضوع معلوما أيضا اما يبرهان حسى أو بديسى أو نظرى يرجع اليها ثم تطلب مقدمة أخرى تعمل  
 فيها ما عملت في الاولى ولا بد أن يكون أحد المفردين مذكورا في المقدمتين فهى أربعة في صورة التركيب وهى ثلاثة  
 في المعنى لا بد كره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فتقول في هذه المسئلة التي مثالها في المقدمة الأخرى  
 والعالم حادث وتطلب فيسه من العلم بمحدث المفرد فيها ما طلبته في المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وحصل الحدوث عليه  
 بقولك حادث وقد كان هذا الحادث الذى هو محمول في هذه المقدمة موضوعا في الاولى حين حملت عليه السبب فتكرر





اعلم أيديك انما ما كان العلم المذوق الى ان لا يقبل الكثير ولا الترتيب فانه غير ممكنة ولا مستفاد بل علمه عين  
ذاته كسائر ما سب اليه من الصفات وما سمي به من الاسماء وعلوم ما سوى الله لا بد ان تكون مرتبة محصورة سواء  
كانت علوم وهب أو علوم كسب فانها لا تخلو من هذا الترتيب الذي نذكره وهو علم افراد ولا ثم علم التركيب ثم علم  
المركب ولا رابع لها فان كان من الافراد التي لا تقبل التركيب علمه مفردا وكذلك ما بقى فان كل علوم لا بد ان  
يكون مفردا أو مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحينئذ يكون علم المركب فهذا قد علمت ترتيب  
جميع العلوم الكونية فبين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى ولنقتصر منها على اياتها بما يحسن  
به شعرنا ويمتاز به بالانزال التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم الملل والنحل وجناتها تسعة عشر  
مرتبة اتمت ومنها ما يتفرع الى منازل ومنها ما يتفرع فلذلك اكرامها هذه المراتب ولجعل لها اسم المنازل فانه كذا  
عرفنا في الحاضرة الالهية والادب اولى فلذلك اكرامها هذه المنازل وصفات اربابها واقطابها المتحققين بها واهوالهم  
ومالكل حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد ذلك نذكر ان شاء الله كل نصف من هذه التسعة عشر ونذكر  
بعض ما يشتمل عليه من اتمت المنازل لان المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات  
والدلالات على انوار جليقة ويشتمل على آلاف وأقل من منازل الغايات الخالصة على الاسرار الخفية والخواص الجليلة  
ثم تلاوذا كراما ياضها هذا عدد هذه المنازل من الموجودات قد يهاوحدتها ثم نذكر كراماتنا على بعض معاني هذا  
المنزل على الترتيب والاختصار ان شاء الله تعالى في ذكر اتمت الصفات اقطابها فمن ذلك منازل البناء والمدح  
هو لراب الكشوفات والفتح ومنازل الرموز والاعزاز في الحقيقة والمجاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات  
والبعد ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال ومنازل الابداء لاهل الهواجس والايام ومنازل التنزيه لاهل  
التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل التقريب للفرقاء المناهين ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من اجل  
السبجات ومنازل البركات لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل الذوق  
ومنازل الابنية لاهل المشاهد بالابصار ومنازل اللام والامبالا لتفان الحاصل بالتخلق بالاخلاق الالهية ولاهل السر  
الذي لا يتكف ومنازل التفرير لاهل العلم بالسكيب الطيبية والروحانية ومنازل فناء الاكوان للضمان الخفريات  
ومنازل الائمة لاهل الامان من اهل الغرف ومنازل لوعيد للمتسكين بقائمة العرش الامجد ومنازل الاستخبار  
لاهل غمضات الاسرار ومنازل الامر للمتحققين بمخاتق سرهم فهم واما صفاتهم فاهل المدح لهم الزهو واهل الرموز  
لهم النجاة من الاعتراض واما المتألمون فهم التيمم بالتخلق واما اهل الاحوال والاتصال فهم الحصول على العين  
- واما اهل الاشارة فهم الحيرة عند التبليغ واما اهل الاستنباط فهم الغلط والاصابة ولسوا معصومين واما الفرقاء  
فاهل الانكسار واما اهل البراقع فهم الخوف واما اهل الحركة فاهل مشاهدة الاسباب والمديرون لهم الفكر  
والممكنون لهم الحدود واهل المشاهد لهم المجد واهل السكتم لهم السلامة واهل العلم لهم الحكم على العلوم واهل الستر  
منتظرون رفقهم واهل الامن في موطن الخوف من المسكر واهل القيام لهم القعود واهل الالهام لهم التحكم واهل  
التحقيق لهم ثلاثة اثنان ثوب ايمان وكفر وفاق واما ذكر احوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيأ المنازل للنازل ووطأ  
المعالم للعاقل وزوى المراحل للراجل واعلى المعالم للعالم وفصل المقاصم للقاصم واعدت القواصم للقاصم وبين  
العواصم للعاصم ورفع القواعد للقاعد ورتب المراد للراصد وسعر المراد كبل الركب وقرب المذاهب  
للذاهب وسطر المحامد للحامد وسهل المقاصد للقاصد وانشأ المعارف للعارف وثبت المواقف للواقف ووعر  
المسالك للسالك وعين المناسك للسالك واخرس المشاهد للشاهد واخرس الفراق للراقد في ذكر صفات  
أحوالهم فانه سبحانه جعل النازل مقدرا والعاقل مفكرا والراجل مشمرا والعالم مشاهدا والقاصم مكابدا  
والقاصم مجاهدا والعاصم مساعدا والقاعد عارفا والراصد واقفا والراكب محمولا والذاهب معولوا والحامد  
مسؤولا والقاصم مقبولا والعارف مسخوبا والواقف مبهورا والسالك مردودا والناسك مبعودا والشاهد



محكما والرافد مسلما فهذا قد ذكرنا صفات هؤلاء التسعة عشر صنفاً في أحوالهم فلذلك ما يتصمن كل صنف من  
أتمات المنازل وكل منزل من هذه الأتمات يتصمن أربعة أصناف من المنازل الصنف الأول يسمى منازل الدلالات  
والصنف الآخر يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل الأسمار  
ولاحصى كثرة فلتنصر على التسعة عشر ولندكر أعداداً متعدياً عليه من الأتمات وهذا أولها منزل المدح له  
منزل الفتح فتح السرير ومنزل المفاتيح الأول ولنا فيه جزء سميتناه مفاتيح الغيوب ومنزل الجباب ومنزل تسخير  
الارواح البرزخية ومنزل الارواح العلوية ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا

منازل المدح والتباهي \* منازل ما لها تنهاى

لا تطلبن في السوء ومدحا \* مدائح القوم في الترى هي

من ظمئت نفسه جهادا \* يشرب من أعذب المياه

نقول ليس مدح العبد أن يتصف بأوصاف سيده فإنه سوء أدب والسيد أن يتصف بأوصاف عبده تواضعا فليبد  
الزول لأنه لا يحكم عليه فنزوله إلى أوصاف عبده فتفضل منه على عبده حتى يسطه فان جلال السيد أعظم في قلب العبد  
من أن يدل عليه لولا تنزله اليه وليس للعبد أن يتصف بأوصاف سيده لافي حصرت له ولا عند أخوانه من العبيد وان ولاه  
عليهم كما قال عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقال تعالى تلك الدار الآخرة نجحها أي نجاكم لها ملكا للذين  
لا يريدون عاقباتي الأرض فان الأرض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الدليل والملة لا تقتضي العلو فمن جاوزة ره  
هلك يقال ما هلك امرؤ عرف قدره وقوله ما لها تنهاى يقول أنه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل اليها ثم يرجع ربا  
كما أنه ليس للرب حد ينهي اليه ثم يعود عبدا فالرب رب الوجود غير نهاية والعبد عبد الوجود فلهذا قال مدائح القوم في  
الترى هي وهو أذل من وجه الأرض وقال لا يعرف الملة الا يعرف الله الا انصاف بالعبودية الا ان  
ذاق الآلام عند انصافه بالربوبية واحتياج الخلق اليه مثل سليمان حين طلب أن يجعل الله أرزاق العباد على يديه حسا  
لجمع ما حضره من الأقوات في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها فقال لها احدى من هذا قدر  
قوتك في كل يوم فاكتبه حتى أنت على آخره فقالت زدني فزادني فزادني فزادني فزادني فزادني فزادني فزادني فزادني  
وعبرى من الدواب أعظم مني وأكثرت زرقا فتاب سليمان عليه السلام الى ربه وعلم أنه ليس في وسع الخلق ما ينبغي  
للخالق تعالى فإنه طلب من الله ما لا يملك الا بنى لاحد من بعده فاستقال من سؤاله حين رأى ذلك واجتهدت الدواب عليه  
تطلب أرزاقها من جميع الجهات فضاقت لذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله وأقاله وجد من الملة لذلك ما لا يقدر قدره  
(منزل الرموز) فاعلم وفقك الله أنه وان كان منزلا فإنه محتوى على منازل منها منزل الوحدة ائمة ومنزل العقل الأول  
والعرش الاعظم والصدرة والابناب من العمامة الى العرش وعلم التمثل ومنزل القلوب والحجاب ومنزل الاستواء الذهواني  
والالوهية السارية واستعداد السكبان والدهر والمنازل التي لا تثبت لها ولا تثبات لاحد فيها ومنزل البرازخ والاطية  
والريادة والعبدة ومنزل القدر والوجدان ومنزل رفع الشكوك والجود والخزون ومنزل القهر والخفت ومنزل  
الأرض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل وأبانتوس وقعت مني صحيفة مالي بها علم انما وقعت مني عبراته ما بقي أحد ممن  
سمعها الا سقط مغشيا عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران من مشرفا عليا غاشى عليه ومنهن من سقطت  
من السطوح الى سخن الدار على علوها وأصابه بأس وكنت أول من أفلق وكنت في صلاة خلف امام فمأرت أهدا  
لاصاعقاه يدحين فأقواقفت ماشا أنكم فقالوا أنت ماشا أنك لقد سمعت صحيفة أثرت ما ترمى في الجماعة فقلت والله  
ما عندي خبراني سمعت ومنزل الآيات الغربية والحكم الالهية ومنزل الاستعداد والزينة والامر الذي مسك ائمة به  
الافلاك السابوقه ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود \* منازل كاهار موز \*

منازل للعقول فيها \* دلائل كلها تنجز - موز

لمأ في الطالبون قصدا • ليسل شي فذلك جوزوا  
 قياعيد السجان حوزوا • هذا الذي ساقكم وجوزوا

الرمز واللفظ هو الكلام الذي يعطى ظاهره مالم يقصده قائله وكذلك منزل العالم في الوجود مالم يقصده الله عنه وإنما  
 أوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغير ما وجده فخالف قصد موجهه ولهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم أحسن  
 حالين دونهم ان الله أوجده لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول إنما أوجده الله لنا لاجل حاجته مني قال الفزري  
 ورمزه ومن عرف أشعار الالفاز عرف ما أوردناه وأما قوله لمأ في الطالبون قصد النيل شي بذلك جوزوا من المجازات  
 يقول من طلب الله لاسر فهو لاسر ولا ينال منه غير ذلك وقوله قياعيد السجان يقول من عبد الله لشي فذلك الشيء  
 محبوبه وربه والله يرى منه وهو لاسر عبده وقوله حوزوا أي خذوا ما جئتم له أي بسببه وجوزوا أي روجوا عنا فانكم  
 ما جئتم النبالا بسببه (منزل الدعاء) هذا المنزل يحتوي على منازل منها منزل الانس بالشبيه ومنزل التفدى ومنزل مكة  
 والذات والحب ومنزل المقاصير والابتلاء ومنزل الجمع والتفرقة والمنع ومنزل النواشي والتقديس وفي هذا المنزل قلت

لتأيه الرحمن فيك منازل • فاجب نداء الحق طوعا يافعل  
 رقت اليك الرسائل أ كفيها • ترجو النوال فلا يخيب السائل  
 أنت الذي قال للدليل فضله • ولنا عليه شواهد ودلائل  
 لولا اختصاصك بالحقيقة ما زلت • بتزولك الاعلى لديه منازل

يقول ان نداء الحق عباده إنما هو لسان الرسائل تطلب اسمها من أسماءه وذلك العبد في ذلك الوقت تحت سلطانها  
 والمرسلات اطاعت الخلق ترفع أ كفيها الى من هي في يده من الاسماء لتجود به على من يطلبها من الاسماء والمسؤل بدأ  
 إنما هو من له المهيمنة على الاسماء كالعلم الذي له التقدم على الخير والحبيب والمحصى والمفضل ولهذا قال أنت الذي قال  
 الدليل فضله والحقيقة التي اختص بها حاطته بما تحتها في الرتبة من الاسماء الالهية اذ القادر في الرتبة دون المرید والعالم في  
 الرتبة فوق المرید والحق فوق الكل فلتنال التي تحت احاطة الاسم الجامع فتتخر بنزوله اليها اجابة لسؤالها (منزل  
 الافعال) وهو يشتمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الاسراء الروحاني ومنزل التاطف ومنزل الهلاك  
 وفي هذه المنازل أقول

لمنازل الافعال برق لاسر • ورياحها تزعج السحاب زعازع  
 وسهامها في العالمين نوافذ • وسيوفها في الكائنات قواطع  
 أتت الى المر المحقق أمرها • فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في أفعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة يسر وطامع  
 اعتقادها ذلك شبه البرق الا مع في ذلك يعطيه ان الذي في يده ذلك الفعل نسبة مما وكل طائفة اسباب يحول بينها  
 وبين نسبة الفعل لمن نفعه عنه وقوله في رياحها انها شدة أي الاسباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة  
 الافعال لمن نسبتها اليه قوبه بالنظر اليه ووصف سهامها بالفوذ في نفوس القوم يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم  
 قواطع وقوله انها ألقت الى المر أي احتمت بحمي مانع يمنع الخائف أن يؤثر فيه فيبقي على هذا كل أحد على ما هي  
 ارادة الله فيه قال تعالى زيننا لكل أمة عملهم وقوله فالعين تبصر يقول الحسن يشهد ان الفعل للعبد والانسان يجحد  
 ذلك من نفسه لا فيمن من الاختيار وقوله التناول شاسع أي ونسبته الى غير ما يعطيه الحسن والنفس بعيد التناول  
 لانه لا بد فيه من برق لاسر يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن في عنده لا يقدر على تجدها (منزل الابتداء) ويشتمل  
 على منازل منها منزل الفلطة والسبحات ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الالهي ومنزل الرجوت ومنزل الحق والفرع وفي  
 هذا المنزل أقول

لا يشتدء شواهد ودلائل • وله اذا حط الركاب منازل



بحوى على غير الحوادث حكمه \* ويمده الله الكريم القاعل  
 ما ينسبه لب ريبين الالهه \* الالاتق والوجود الحاصل  
 لانه من مقالة من جاهل \* مبنى الوجود حقائق وأباطل  
 مبنى الوجود حقائق مشهودة \* وسوى الوجود هو المحال الباطل  
 يقول لا يتداء الا كوان شواهد فيها لهم السكن لانفسها تم كانت وله الصمير يعود على الابداء اذا حط الركاب أى اذا  
 تبعته من أين جاء وجدته من عند من أوجده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند الله باق فاذا حطت عنده  
 عرفت منزلته منه الذى كان فيه اذ لم يكن لنفسه وذلك منزل الالوية الالهية فى قوله هو الاول ومن هذه الالوية صدر  
 ابداء الكون ومنه استمد الحوادث كلها وهو الخالق فيها وهى الجارية على حكمه ونفى النسب عنه فان أولية الحق تمد  
 أولية العبد وايس لاوية الكون امدادك حتى فتمت نسب الالاعناية ولا سبب الاحكام ولا وقت غير الازل هذا ذهب  
 القوم وما بقى مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة فسمى وتابيس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من  
 قال مبنى الوجود حقائق وأباطل ليس بصحيح فان الباطل هو العبد وهو صحيح فان الوجود المستفاد فى حكم العبد  
 والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجود فواجده الامن وجود كان موصوفا به لغيره لانفسه والذى  
 استفاد هو الوجود اعينه وأمثال المحال الباطل فهو الذى لا وجود له لانفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل  
 يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل البأس ومنزل الفخر ومنزل النصر والجمع ومنزل الرجوع والخسران  
 والاستحالات وما فى هذا

لما نزل التنزيه والتقديس \* سر مقول حكمه معقول

علم يعود على المنزه حكمه \* فردوس قدس روضه مطول

فنزله الحق المبين مجوز \* مقاله فرامه تضليل

يقول المنزه على الحقيقة من تنزيه نفسه وانما ينزه من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو الخلق فاينما يعود التنزيه على المنزه  
 قال صلى الله عليه وسلم اعماهى أعمالكم ترد عليكم فى كل عمل التنزيه عاد عليه تنزيهه كان محله منزها عن أن يقوم  
 به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيما لجلال الله تعالى ولهذا قال روضه مطول  
 وهو نزول التنزيه الى محل العبد المنزه قائمه والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

(منزل التقرب هذا المنزل يشتمل على منزلين منزل خرق العوائد ومنزل احديه كن وفيه أنشدت)

لما نزل التقرب شرط يعلم \* ولها على ذات الكيان محكم

فاذا أتى شرط القيامة واستوى \* جبارها خضع الوجود ويخدم

هيات لانجنى النفوس عمارها \* الالاتى فعات وأنت مجسم

يقول ان التنزيه من صفات المحدثات لانها تقبل التقرب وضد الحق هو التقرب وان كان قد وصف نفسه به  
 يتقرب والصد من التقرب والتقرب ولما قال شرط يعلم وهو قبول التأثير قال ولا يعرف وينكشف الا سر عوما  
 الا فى الآخرة وقال النفوس الما لجنى الامغرسه فى حياتها الدنيا من خسر او شتر فلها التقرب من أعمالها فمن  
 يعمل منقال ذرة خيرا يره ومن يعمل منقال ذرة شرا يره (منزل التوقع) وهذا المنزل أيضا يشتمل على منزلين  
 منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نظمت

ظهرت منازل للتوقع بادية \* وقطوفها ليد المقرب دانية

فاقطف من اغصان الدوائرها \* لانتظف من الفصون العادية

لانخرجن عن اعبد الملك والزن \* وسط الطريق تتر الحقائق بادية

يقول ما بين قعة الانسان قد ظهرا لانه ما يتوقع شيئا الا وله ظهور وعنده فى باطنه فقد برز من غيبه الذى يستحقه انى باطن

من توقعه ثم انه توقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون أقرب في التداول وهو قوله قطوفها دانية أي قريبة ليد القاطب بقول احفظ طريق الاعتدال لاتنحرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقة بقتك لاتخرج عنها كما تخرج المتكبرون ومن كان برزخا بين الطرفين كان له الاستشراق عليهما فاذا مال الى أحد هما غاب عن الآخر (منزل البركات) وهو أيضا شتم على منزلين على منزل الجمع والتفرقة ومنزل الخصام البرزخي وهو منزل الملك والقهر وفيه قلت

لمنازل البركات نور يسطع \* وله عجبات القلوب توقع  
فيها المنزل بكل طالب مشهود \* وطأ الى نفس الوجود وأطلع  
فاذا تحقق سر طالب حكمة \* بمخاتق البركات شدة المطلع  
فالمجد لله الذي في كونه \* أعيانه مشهودة تنقسم

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر وما سمي الحق نفسه تعالى بالاسم اشا كروا والشكور الان الذي في العمل الذي شرع لنا ان نعمل به كما يز يد الحق النعم بالشكر منا فكل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحقق طالب الحكيم الزيادة انفرده بأمور يحدها أن لا يشركه فيها أحد لتكون الزيادة من ذلك النوع وصاحب هذا المقام تكون حاله المراقبة للحال الذي يطلبه (منزل الاقسام والايلاء) وهذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الفهوانيات الرحمانية ومنزل المقاسم الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقط النور ومنزل الشمراء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس الكلية ومنزل القطب ومنزل انفهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل الودة ومنزل علوم الاطعام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرض \* أحكامها في عالم الارض  
تجري بأفلاك السعود على \* من قام بالسنة والفرض  
وعلمها وقف على عينها \* وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعلم الخلق من حيث نام عليه لا من حيث ما هو منزلهم بل يقول الحق تعالى لللائكة لا اله الا هو من عالم التهمة وليس مخلوق أن يقسم بمخلوق وهو منزه بناوان أقسم بخلق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حثت عليه التوبة بما وقع فيه لا غير وانما أقسم الحق بنفسه حين أقسم بدكر المخلوقات وحذف الاسم بدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب العزيز مثل قوله فورد السماء والارض برب المشرق والمغرب فكان ذلك اعلاما في المواضع التي لم يحمر للاسم ذكرها ظاهر انه غيب هالك لا مرأاة منه سبحانه في ذلك يعرف من عرفه الحق ذلك من نبي وولي ملهم فان القسم دليل على تعظيم المقسم به ولا شك انه قد ذكر في القسم من يبصر ومن لا يبصر فدخل في ذلك الرفيع والوضيع والمرضى عنه والمغضوب عليه والمحبوب والممتوت والمؤمن والكافر والوجود والمعدم ولا يعرف منازل الاقسام الا من عرف عالم الغيب فيغلب على الظن ان الاسم الالهي هاضم وقد عرفنا ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل الأنبياء) ويشتمل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل الستر الكامل ومنزل اختلاف المخلوقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه أقول

أنبياء قدسية مشهودة \* لوجودها عند الرجال منازل  
نفسي السكبان اذا تجت صورة \* في سورة أعلامها تنفاضل  
وتربك فيك وجودها بنعوتها \* خلف الظلال وجودها لك شامل

يقول ان الحقيقة الالهية المعنوية بنعوت التنزيه اذا شوهدت نفسي كل عين سواء وان تفاضلت مشاهدتها في الشخص الواحد بحسب أحواله وفي الاشخاص لاختلاف أحوالهم لما أعطت الحقيقة انه لا يشهدنا انفسه كالأشهاد من الانفسا فكل حقيقة للاخرى من آة المؤمن من آة أخيه ليس كمثل شئ (منزل الهودج) يتجوى



هذا المنزل على منازل منها منزل السابقة ومنزل العزة ومنزل روحاءات الافلاك ومنزل الامر الالحى ومنزل  
الولادة ومنزل الموازنة ومنزل البشارة بالقاء وفيه أقول

ومن المنازل ما يكون مقدّره \* مثل الزمان فإنه مشـ وهم  
دلت عليه الدائرات بدورها \* وله التصرف واقام الاعظم

يقول لما كان الازل أمرتموهما في حق الحق كان الزمان أيضا في حق الحق أمرتموهما أي مدة توهمة تقطعها  
حركات الافلاك فإن الازل كالزمان للخلق فافهم (منزل لام الالف) هذا منزل الانتفاخ والغالب عليه الائتلاف  
لا الاختلاف قال تعالى والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق وهو محتوى على منازل منها منزل يجمع  
البحرين وجمع الامر بين ومنزل التشريف المحمدي الذي الى جانب المنزل الصمدي وفيه أقول  
منازل اللام في التحقيق والالف \* عند اللقاء انفصال حال وصلهما  
هما الدليل اعلى من قال ان أنا \* سر الوجود وان عينه فهما  
نعم الدليلان اذ دلا بجهلها \* لا كالتى دل بالاقول فانصرما

يقول وان ارتبط اللام بالالف وانعقد وصار عيننا واحدة وهو ظاهر في المزودج من الحروف في المقام الثامن  
والعشرين بين الواو والياء اللذين لهما الصحة والاعتلال فلما في الالف من العلة ولما في اللام من الصحة وقعت  
المناسبة بينهما وبين هذين الحرفين وبلى الصحيح منه حرف الصحة وبلى المعتل منه حرف العلة فيداه مبسوطه بالرحمة  
مقبوضه بنقيضها وايس للام الالف صورة في نظم المفرد بل هو غيب فيها ورتبة على حالها بين الواو والياء وقد استجاب في  
مكانه الزاوي والحاء والطاء اليابسة فله في غيبه الرتبة السابعة والثامنة والتاسعة فله منزلة القمر بين البدر والحلال فلم نزل  
نصحه رتبة البرزخية في غيبته وظهوره فهو الرابع والعشرون اذ كانت له السبعة بالزاي والثمانية بالحاء والتسعة بالطاء  
واليوم أربع وعشرون ساعة في أي ساعة عملت به فيها أنجح عملك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لافي  
حروف الطبع لانه ليس له في حروف الطبع اذ اللام وهو من حروف اللسان رزخ بين الحلق والشفتهين والالف ليست  
من حروف الطبع فثاناب الامتباب حروف واحد وهو اللام الذي عنه تولد الالف اذا اشعبت حركته فان لم تنبع ظهرت  
الهمزة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهمزة نصف حرف في الرقم الوضعي لافي اللفظ الطبيعي ثم رجع  
فتقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا وصار عيننا واحدة فان غلبه يبدلان على انهما اثنان ثم العبارة باسمه تدل على انه  
اثنان فهو اسم مركب من اسمين لعينين العين الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر في الشكل على صورة  
واحدة لم يفرق الناظر بينهما ولم يميزه أي الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف فاختلف الكتاب فيه ففهم من  
راعي النلفظ منهم من راعى ما يبتدئ به مخططة فيجمله أو لا فاجتمع في تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن  
اللام بلا شك وكذلك الهمزة تنبؤ اللام في مثل قوله لانتم أشد رهبة وأمثاله وهذا الحرف اعنى لام ألف هو حروف  
الائتباس في الافعال فلم يتخلص الفعل الظاهر على بد الخلق ان هو ان قلت هو لله صدقت وان قلت هو للمخلوق  
صدقت ولو لادلك صاحب التكليف وازافة العمل من الله العبدية قول صلى الله عليه وسلم انه هي أعمالكم تزد عليكم  
ويقول الله وما تفعلوا من خير فلن يسفرنكم وعملوا ما شئتم اني بما تعملون بصير والله يقول الحق فكذلك أي  
الفخذين جعلت اللام أو الالف صدقت وان اختلف العمل في وضع الشكل عند العلماء به للتحقق بالصورة وكل من  
دل على ان الفعل الواحد من الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه ينقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك  
الشأن يخالفه في ذلك وبدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه وتعارض الامر وبشكل الاعلى من نور الله  
بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التقرير) وهو يشتمل على منازل منها منزل تعدد النعم ومنزل رفع الضرر  
ومنزل الشرك المطاق وفي ذلك أقول

تفررت المنازل بالسكون \* ورجعت الظهور على الكون

ودلت بالبيان على عيون \* مفجرة من الماء المصبين  
ودلت بالبرق سبحانه من \* اذا لفت على النور المصبين

اعلم أيدك الله انه بقول الثبوت بقر المازل فن ثبتت وظهر لكل عين على حقيقتها ألا ترى ما تعطيك سرعة  
الحركة من الشبه فيحكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار الذي في الجمره وفي رأس القنبلة  
اذا أسرع بحركته عرضاته خط مستطيل أو يدبره بسرعة فبرى دائرة تارفي الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا  
ثبتت المازل دلت على ما يحوي عليه من العلوم الالهية (منزل المشاهدة) وهو منزل واحد هو منزل فناء الكون فيه  
يفنى من لم يكن ويبقى من لم يرزل وفيه أقول

في فناء الكون منزل \* روحه فينا منزل  
انه ليسه قدرى \* ماله نور ولا ظل  
هو عين النور صرفا \* ماله عنه تنقل  
فانا الامام حقا \* ملك في الصدر الاول  
عنده مفتاح أمرى \* فيوايكم ويعزل  
سموهر باي طوال \* لت بالسالك الاعزل  
قال مقام الحق فيكم \* دائم لا يبتدل  
وهو القاهر منه \* وهو الامام العدل  
ليس بالنور الممثل \* بل من الهاتك اكل  
وأنا منه يقينا \* بمكان السر الافضل  
فبعين العين أسمو \* وبامر الامر أنزل

يقول حالة الفناء لا نور ولا ظل مثل لبة القدر ثم قال وذلك هو الضوء الحقيقي والظل الحقيقي فانه الاصل الذي لا سده  
والانوار تقابلها الظلم وهذا لا يقابل شيء وقوله انا الامام يعني شهوده للحق من الوجه الخاص الذي منه الى وهو الصدر  
الاول ومن هذا المقام يقع التفصيل والكثرة والعدد في الصور وجعل السهر باب كتابه عن تأثر القومية في العالم لها  
الثبوت ولذا قال لا يتبدل وله القهر والعدل لا يقبل التشبيه فشهدت الفات أعلو وبالامر الالهى أنزل اماما في العالم  
(منزل الالفه) هو منزل واحد وفيه أقول

منازل الالفه مالفه \* وهي هذا التفت معروفه  
فقل لمن عرس فيها أقم \* فاتها بالامن محفوفه  
وهي على الاثنين موقوفه \* وعن عذاب الوزم مصروفه

هذا منزل الاعراس والسرور والافراح وهو ما امن الله به على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فقال لو انفقت ما في  
الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم يريد عليك ولكن الله ألفت بينهم يريد على مودتك واجابتك وتصديقك  
(منزل الاستخبار) وهو يشمل على منازل منها منزل المنازعة الروحانية ومنزل حلية السعداء كيف تظهر على  
الاشقياء وبالعكس ومنزل الكون قبل الانسان وفيه أقول

اذا استفهت عن أحباب قلبي \* أحالوني على استسهام لفظي  
منازلهم بلفظك ليس الا \* فيا شؤني لذلك وصوه حظي  
وعظت النفس لانظر اليهم \* فما التفتت بخاطرها لوعظي  
لفظهمو عسى أخطي يكون \* فكانوا عين كوفي لفظي  
ومن عجب اني أحسن اليهمو \* واسأل عنهم من أرى وهمو

وقال



وترصد هم عيني وهم في سوادها \* وبشت فهم قلبي وهم بين أضلي

يقول انهم في لساني اذا سالت عنهم وفي سواد عيني اذا نظرت اليهم وفي قلبي اذا فكرت فيهم واشتقت اليهم فهم معي في كل حال كون علمنا فهم عيني ولست عنهم اذ لم يكن عندهم مني ما عندي منهم (منزل الوعيد) وهو منزل واحد محوى على الجور والاستمساك بالكون وفيه قلت

ان الوعيد منزلان هما ان \* ترك السلوك على الطريق الاقرب

فاذا تحقق بالكمال وجوده \* ومشي على حكم العلو الاقدم

عادا نعيما عنده فتعبيده \* في السار وهي تعبيد كل مكرّم

منزل رحياتي وهو عذاب النفوس ومنزل حسباتي وهو عذاب الحسوس ولا يكون الا ان حاد عن الطريق المشروعة في ظاهره وبالطبع فاذا وفق للاستقامة وسبقت له العناية عصم من ذلك واتم بالجهادة لجنة المشاهدة (منزل الامر) وهو يشتمل على منازل منزل الارواح البرزخية ومنزل التعليم ومنزل السير ومنزل السبب ومنزل الخاتم ومنزل القطب والامامين ولنا فيه

ما زال الامر فهو انية الذات \* بها تحصل افراحي ولذاتي

فليتي قائم فيها مدى عمري \* ولا ازل الى وقت المسلافة

فطرة العين للبختر كان له \* اذا تبرز في صدر المنساجاة

الامر الالهي من صفة الكلام وهو مورد درون الاولياء من جهة التشرية وما في الحضرة الالهية امر تكليفي الا ان يكون مشروعا فبقي للولي الاجماع امرها اذا امرت الانبياء فيكون للولي عند سماعه ذلك لذة صابرة في وجوده لكن بقي للاولياء المدحاة الالهية التي لا امر فيها امر واحد بشئ فكل من قال من أهل الكشف انه ما مور بأمر الهى في حركته وسكاته مخالف لامر شرعى بمدى تكليفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فبما قال انه سمع وانما يمكن ان ظهر له نحل الهى في صورة نبيه صلى الله عليه وسلم فخطبه نبيه وأقيم في سماع خطاب نبيه وذلك ان الرسول موصل امر الحق له لى الذى امر الله به عباده فمدى يمكن ان يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء به أولارسله صلى الله عليه وسلم فيقول امرنى فى الحق وانما هو فى حقه تعرف بأنه قد امر وانقطع هذا السبب بمحمد صلى الله عليه وسلم وما بعد الامر من الله المشروعة فللاولياء فى ذلك القدم الراسخة فهذا قد أتينا على التسعة عشر صنفا من المنازل فلندكر اخص صفات كل منزل فنقول (وصل) اخص صفات منزل المدح تعاقى العلم بما لا يتناهى واخص صفات منزل الرموز تعاقى العلم بنحو اوص الاعداد والاسماء وهى الكلمات والحروف وفيه علم السمياء واخص صفات منزل الدعاء علوم الاشارة والتجلية واخص صفات منزل الافعال علم الآن واخص صفات منزل الابتداء علم المبدأ والاعداد ومعرفة الايات من كل شئ واخص صفات منزبه علم السبح والخلع واخص صفات التقريب علم الدلالات واخص صفات منزل التوقع علم النسب والاضافات واخص صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط والاعمال والادلة والحقيقة واخص صفات الانقسام علوم العظمة واخص صفات منزل الدهر علم الازل وديمومة البارى وجودا واخص صفات منزل الانية علم الذات واخص صفات منزل لام التمس نسبة الكون الى المكثون واخص صفات منزل التقريب علم الحضور واخص صفات منزل فناء الكون علم قلب الاعيان واخص صفات منزل الالعة علم الاتحام واخص صفات منزل الوعيد علم المواطن واخص صفات منزل الاستفهام علم ليس كمثل شئ واخص صفات منزل الامر علم العبادة (وصل) اعلم ان كل منزل من هذه المنازل التسعة عشر صنف من المكاتب ففهم صنف الملائكة وهم صنف واحد وان اختلفت احوالهم (وعلم الاجسام عمانية عشر) الافلاك احدى عشر نوعا ولاركان اربعة والمولدات ثلاثة ولها وجه آخر يقابلها من المكاتب فى الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول والثاني الاعراض وهي السمات الثالث لزين وهو الازل الرابع المكان وهو اللاسواء والتهوت الخامس الاضافات للاضافات

السادس الاوضاع للمهابة السابع الكميات للاسماء الثامن الكيفيات للتجليات التاسع التأثيرات للوجود  
العاشر الانفعالات لظهور في صور الاعتقادات الحادي عشر الخاصية وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي  
لوصف بالزول والمرح والقرض وأشبه ذلك الثالث عشر حياة الكائنات للحق الرابع عشر المعرفة للعلم  
الخامس عشر الهواجس للارادة السادس عشر الابصار للبصير السابع عشر السمع للسمع الثامن عشر الانسان  
للكمال التاسع عشر الانوار والظلم للنور (وصل في نظائر المنازل التسعة عشر) نظائر هامن القرآن حروف المهجاء  
التي في أول السور وهي أربعة عشر حرفاً في خمس مراتب احادية وثنائية وثلاثية ورابعة وخامسة ونظائر هامن النار  
الخزنة تسعة عشر ملكاً نظائر هافي التأثير اثنا عشر برجا والسبعة الدراري نظائر هامن القرآن حروف البسمة ونظائر هامن  
من الرجال النقباء اثنا عشر والابدال السبعة وهؤلاء السبعة منهم الاوناد أربعة والامان اثنان والنطب واحد والنظائر  
لهذه المنازل من الحضرة الالهية ومن الاكوان كثير (وصل) اعلم ان منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي يجمع جميع  
المنزل التي تظهر في عالم الدنيا من العرش الى الترى وهو المسمى بالامام المبين قال الله تعالى وكل شئ احصيناه في امام  
مبين فقوله احصيناه دليل على انه ما اودع فيه الا علوماً متناهية فنظر ناهل بعصر لاحد عددها خرجت عن الحصر مع  
كونه متناهية لانه ليس فيه الا ما كان من يوم خلق الله العالم الى ان ينتقض حال الدنيا وتنقل العبارة الى الآخرة فسالنا  
من اتق به من العلماء بالله هل تعصر أمهات هذه العلوم التي يحويها هذا الامام المبين فقال نعم فاخبرني الثقة الامين  
الصادق صاحب وعاهدني في لأذ كراسه ان أمهات العلوم التي تتضمن كل أم منه ما لا يحصى كثيرة تبلغ ما بعد الى  
مائة ألف نوع من العلوم وتسعة وعشرين ألف نوع وستائة نوع وكل نوع يحتوي على علوم جمة ويعبر عنها بالمنازل فسألت  
هذا الثقة هل نالها أحد من خلق الله وأحاط بها علماً قال لا ثم قال وما يعلم جزو دبرك الالهو واذا كانت الجنود  
لا يعلمها الالهو وليس للحق منازع يحتاج هؤلاء الجنود الى مقابله فقال لا لا تجب فويرب السماء والارض لقد تم ما هو  
أعجب فقلت ما هو فقال لي الذي ذكر الله في حق امرأتين من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا وان نظار اعليه  
فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فهذا أعجب من ذكر الجنود فسرار الله عجيبة  
فلما قال لي ذلك سألت الله أن يطلعني على فائدة هذه المسئلة وما هذه العظمة التي جعل الله نفسه في مقابله وجبريل  
وصالح المؤمنين والملائكة فاخبرت بما فاسررت بشئ سروري بمعرفة ذلك وعلمت لمن استندت اوا من يقو بهما ولولا  
ما ذكره الله نفسه في النصره ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها وعلمت انها حصل لها من العلم بالله والتأثير  
في العالم ما أعطاها هذه القوة وهذا من العلم الذي كهية المسكون فشكرت الله على ما أوتى فإظن ان أحد من خلق  
الله استند الى ما استندنا فان المرأان يقول لوط عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آرى الى ركن شديد وكان عنده  
ركن شديد وعرفتاه عائشة وحفصة فلو علم الناس علم ما كانتا عليه لعرفوا معنى هذه الآية والله يقول الحق وهو  
يهدي السبيل

الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار صونهم

ان لله حكمة أخفاها \* في وجودي فليس عين تراها  
خلق الجسم دار لهورا نس \* فبناها وجوده سسواها  
ثم لما تعدلت واستقامت \* جاء روح من عنده أحيها  
ثم لما تحقق الحق علما \* حبسه وانقياده لرواها  
قال لولت خذليك عبيدي \* فسدعاه بما أخلاها  
ونحسب لي له فقال الهي \* ابن أنسى فقال ما ننساها  
كيف أنسى دار اجعلت قواها \* من قواكم فهي التي لاتضاهي



يا لهي وسيدى واعتمادى • معاشقنا منها سوى معناها  
 أعلمتنا بما تريدون منا • بلسان الرسول من أعلاها  
 فقلطنا أيلفنا في مرور • بك ياسيدى فما أحلاها  
 قال ردوا عليه دار هواه • صدق الروح أنه هو. واهوا  
 فرددنا محمد بن سكرارى • طربا دائما الى سكاها  
 وبنها على اعتدال قواها • ونجسلى لها بما قواها

اعلم أبديك الله ان هذا الباب يتضمن ذكر عباد الله المسمين باللامية وهم الرجال الذين خلوا من الولاية في أقصى درجاتها  
 وما فوقهم الدرجة النبوة وهذا يسمى مقام القرية في الولاية وآيتهم من القرآن حور مقصورات في الخيام يبنه  
 شعوت نساء الجنة وحور هاعلى نفوس رجال الله الذين اقتطعهم اليه وصاتهم وجسهم في خيام صون القبرة الالهية في  
 زوايا الكون أن تمتد اليهم عين فتشاهم لا والله ما يشاهم نظر الخلق اليهم لكنه ليس في وسع الخلق أن يهواوا بهذه  
 الطائفة من الحق عابهم لعلوا: صباهم افتقف العباد في أمر لا يصلون اليه أبدا نجس ظواهرهم في خيانت العادات  
 والعبادات من الاعمال الظاهرة والمشاركة على الفرائض منها والتوافل فلا يعرفون بحرق عادة فلا يعظمون ولا يشار  
 اليهم بالصلاح الذي في عرف العاتمة كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخياء اياه به الامناء في العالم الغامضون في  
 الناس فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ان أعبط أولياي عندي لمؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من  
 صلاة أحسن عبادته وأطاعه في السر والعلانية وكان غامضا في الناس بر يدأهم لا يعرفون بين الناس بكبير عبادة  
 ولا ينتهكون المحارم سررا عانا قال بعض الرجال في صفتهم لما سئل عن العارف قال مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان  
 كان أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد مسودا الوجه استفرغ أوقاته كلها في الدنيا والآخرة في تجليات  
 الحق له ولا يرى الانسان عندنا في مرآة الحق اذا تجلى له غير نفسه ومقامه وهو كون من الاكوان والكون في نور الحق  
 ظلمة فلا يشهد الا سواد فان وجه النبي حقيقته وذاته ولا يدوم التجلي الالهية الطائفة على الخصوص فهم مع الحق في  
 الدنيا والآخرة على ما ذكرناه من دوام التجلي وهم الافراد وأتمان أراد بالتسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة  
 الانسان أي له السيادة في الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا للرسول خاصة فانه كالمهم وهو في الاولياء نقص لان  
 الرسل مضطرون في الظهور لاجل التشريع والاولياء ليس لهم ذلك الا ترى الله سبحانه له: أكل الدين كيف أمره في  
 السورة التي نعى الله اليه فيها نفسه فأزل عليه اذ جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا  
 فسبح بحمد ربك واستغفره أي أشغل نفسك بتزبه ربك والثناء عليه بما هو أهله فاقطع هذه الامر من العالم لما  
 كل ما أرى يدمنه من تبليغ الرسالة وطلب بالاستغفار أن يستتر عن خلقه في حجاب صونه لينفرد به دون خلقه دائما فانه  
 كان في زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة فان له وقتا لا يسهه فيه غير به وسائر أوقاته فيها أمر به من النظر في  
 أمور الخلق فردّه الى ذلك الوقت الواحد الذي كان يتخلصه من أوقات شغله بالخلق وان كان عن أمر الخلق ثم قوله انه  
 كان توأما يرجع الحق اليك رجوعا مستحجبا لا يكون للخلق عندك فيه دخول بوجه من الوجوه ولما نال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر الصديق رضى الله عنه وحده دون من كان في ذلك المجلس وعلم أن الله  
 تعالى قد نعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه وهو كان أعلم الناس به وأخذ الحاضرون يتبعون من بكائه ولا  
 يعرفون سبب ذلك والاولياء الكبار اذا تزكوا أو انفسهم لم يختاروا حدمهم الظهور أصلا لانهم علموا أن الله ما خلقهم لهم  
 وللأحد من خلقه بالمعاق من القصد الاول وانما خلقهم له سبحانه فخلقوا أنفسهم وخلقوا اله فان أظهرهم الحق عن غير  
 اختيار منهم بأن يجعل في قلوب الخلق تعظيمهم فذلك اليه سبحانه ما لهم فيه تعمل وان سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس  
 قسيرا يعظمونهم من أجله فذلك اليه تعالى فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان خبرهم ولا بد في مختارون الستر عن  
 الخلق والافتقار الى الله ولما كان حالهم سترتهم عنهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعين علينا أن ندين منازل

صومهم فمن منارل صومهم آداء الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد بزى ذلك البلد ولا يوطن مكانا في المسجد وتختلف أما كنهه في المسجد الذي تقام فيه الجمعة حتى تضع عينه في غمار الناس وإذا كلم الناس فيكلمهم ويرى الحق رقيباً عليه في كلامه وإذا سمع كلام الناس سمع كذلك ويقال من بحالة الناس الامن جبرانه حتى لا يشرب به ويقضى حاجة الصغير والارملة وبلاعب أولاده وأهله بما يرضى الله تعالى ويزح ولا يقول الاحقا وان عرف في موضع انتقل عنه الى غيره فان لم يتمكن له الانتقال استغنى من يعرفه وأخ عليهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وان كان عنده قام التحول في الصور وتحول كما كان للروحاني المشكل في صور نبي آدم فلا يعرف انه ملك وكذلك كان قضيب البان وهذا كله مالم يرد الحق اظهاره ولا شهرة من حيث لا يشعر ثم ان هذه الطائفة اعلموا بالواحدة المرتبة عند الله لانهم صانوا قولهم ان يدخلها غير الله او تتعلق بكون من الاكوان سوى الله فليس لهم جالس الامع الله ولا حديث الامع الله فهم بالله قائمون وفي الله ناظرون والى الله راجعون ومنذليون وعن الله ناطقون ومن الله آخذون وعلى الله متوكلون وعند الله قاطنون فما لهم معروف سواهم ولا مشهود الا بالاه صانوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في عيبات القريب محجوبون هم ضنائن الحق المستخلصون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشى ستر وكل حجاب فهدمه هذه الطائفة المذكورة في هذا الباب (تمت عشرة رتبة) طيب الباب قلنا ومن هذه الحضرة بعثت الرسل سلام الله عليهم أجمعين مشرعين ووجد معهم هؤلاء تابعين لهم تابعين بأمرهم من عين واحدة أخذت منها الانبياء والرسل ما شرعوا وأخذت منها الاولياء ما تبعوه وفيهم التابعون على بصيرة العالمون من اسعوه وفيها اتبعوه وهم العارفون بتنازل الرسل ومناهج السبل من الله ومقاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبل انتهى الجزء السادس عشر والمجد لله

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب الرابع والعشرون ﴾

في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وماتت ضمنه من الجحائب ومن حصلها من العالم ومراتبها قطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المتشقة بعالم الانفاس وبالانفاس واصلا والى كم ينتهي بنازلها

تخجبت من ملك يعصود بنا ملكا \* ومن مالك أضحى لمعاوكم ما  
فذلك ملك الملك ان كنت ناطما \* من اللؤلؤ المنثور من علمنا ملكا  
تخذ عن وجود الحق علما مقدسا \* ليأخذ ذلك العلم من شاءه عنك  
فان كنت مثلي في العلوم فقد ترى \* بأن الذي في كونه نسخة منك  
فهل في العلى شيء يقاوم أمركم \* وقد فتكت أسيافكم في الورى فتكا  
فلو كنت ندرى يا حبيبي وجوده \* ومن أنت كنت السيد العالم الملكا  
وكان اله الخلق بأنيك ضعفنا \* أتيت اليه ان تحذفته ملكا

اعلم أيديك ان الله يقول ادعوني أستجب لكم فاذا علمت هذا علمت ان الله رب كل شيء ومليكه فكل ما سوى الله تعالى مر بوب طه الرب وملك طه الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك الله تعالى الا نصرته فيه على ما يشاء من غير تحجير وانه يحمل تأثير الملك سيده جل علاه فتشوق الحالات التي هو العالم عليها هو نصرته الحق فيه على حكم ما يربدهم له لئلا يبارئ الله تعالى يقول كتب ربكم على نفسه الرحمة فأشرك نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على نفسه ما أوجب فكلامه صدق وعده حق كما يوجب الانسان بالانذار على نفسه ابتداء له وجه الحق عليه فأوجب الله عليه الوفاء بئذره الذي أوجبه على نفسه فامر بالوفاء بئذره ثم إن شاء تعالى لا يصعد دعاء العبد اياه كالمشروع كان عليه لا يكون مجيبا للحق حتى يدعوه الحق الى ما يدعوه اليه قال



تعالى فليست جبري الى فصار للعباد العالم الذي هو ملك لله سبحانه نصرته المحي في الجانب الاحي بما تقتضيه حقيقة العالم بالطب الذاتي ونصرته بما اقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر على ما ذكرناه من كون الحق يجب امر العبد اذا دعاه رساله كان العبد يجب امر الله اذا امره وهو قوله وأوفوا بهدي أو فبعدهم فترك في القضية ولما كان الحق يقتضي بذاته أن يتدلل له سواء شرع لعباده أو عملاً أو لم يشرع كذلك يقتضي بقاء وجوده عنه حفظ الحق باه سواء شرع الحق ما شرعاً أو لم يشرع ثم لما شرع للعباد أعمالاً أو لم يشرع لنفسه أن يجازي هذا العبد على فعل ما كلفه به فصار الجانب العالي ملكاً لهذا الملك الذي هو العالم بما ظهر من أثر العبد فيه من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة بغير عناء ملك الملك فهو سبحانه مالك وملك بما أمر به عباده وهو سبحانه ملك بما أمر به به العبد فيقول رب اغفر لي كإفقاله الحق أقم الصلاة كرى فيسمى ما كان من جانب الحق للعباد امر أو يسمى ما كان من جانب العبد الحق دعاء أو بالحياء أو بما هو على الحقيقة أمر فان الحديث يشمل الامر من معاً أو من اصطلاح على هذا الاسم في علمي محمد بن علي الترمذي الحكيم وما سمعنا هذا اللفظ عن أحد سواء ور بما تقدمه غيره بهذا الاصطلاح وما وصل الينا الآن الامر صحيح ومسئلة الوجوب على الله عقلا مسئلة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين فن قال بذلك وغيره قائل بها وأما الوجوب الشرعي فلا يشكره الامن ليس بمؤمن بما جاء من عند الله واجل ان المتضايين لا بد أن يحدث لكل أحد من المتضايين اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت ز يد فهو انسان بلا شك لا يعقل منه غيره فاذا قلت عمرو فهو انسان لا يهمل منه غيره هنا فاذا قلت ز يد بن عمرو أو زيد بن عبد عمرو فلا شك انه قد حدث ز يد بنوثة اذ كان ابن عمرو وحده لعمرو واسم الابوة اذ كان أباً ز يد بنوثة ز يد أعطت الابوة لعمرو والابوة لعمرو أعطت بنوثة ز يد لكل واحد من المتضايين أحدث لصاحبه معنى لم يكن بوصف به قبل الاضافة وكذلك زيد بن عبد عمرو فأعطت العبودية أن يكون ز يد مملوكاً أو عمرو مالكاً فحدثت مملوكية ز يد باسم المالك لعمرو وأحدثت ملك عمرو ز يد مملوكية ز يد فبقيت فيه مملوكية قبل في عمرو مالك ولم يكن لكل واحد منهما معقولة هذين الاسمين قبل أن توجد الاضافة فالحق والانسان انسان فاذا قلت الانسان أو الاسم عبيد الله قلت ان الله ملك الناس لا بد من ذلك فالوقدرت ارتفاع وجود العالم من التنهن جلة واحدة من كونه ملكاً لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة ولما كان وجود العالم مرتبطاً بوجود الحق فعلا وصلاحيته لهذا كان اسم الملك لله تعالى أزلاً وان كان عين العالم معدوماً في العين لكن معقوليته موجودة مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجوداً وتقديره اقوة وفلا فان فهمت والا فافهم وليس بين الحق والعالم بون به سئل اصلاً الالتميز بالحقائق فانه ولا شيء معه سبحانه ولم يزل كذلك ولا يزال كذلك لاشئ معه فعينه معنا كما يستحق جلاله وكابني جلاله ولولا ما نسب نفسه انه مضالم بقتض العقل أن يطلق عليه معنى العبية كالا يفهم منها العقل السلم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بضم مع بعض لانه ليس كذلك لشيء قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى اني معكم اسمع وأرى لموسى وهو فنقول ان الحق معنا على حد ما قاله للمعنى الذي أرادوه لا يقول اننا مع الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فقلنا وجه عقلي ولا شرعي يطابق به اننا مع الحق وأما من نفى عنه اطلاق الابنية من أهل الاسلام فهو ناقص الاجابان فان العقل ينفي عنه معقولية الابنية والشرع التام في السنة لا في الكتاب قد أثبت اطلاق لفظ الابنية على الله فلا تتعدى ولا يقاس عليها وتطلق في الموضع الذي أطلقها الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء التي ضربها سيد هاشم بن ابي طالب فاشارت الى السماء فقبل اشارتها وقال عتقها فاثمومتها السائل بالابنية علم الناس بخلق تعالى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأول بعض علماء الرسوم اشارتها الى السماء وقول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منها ما كانت الالهة التي تتعدى في الارض وهذا تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علمت ان العرب كانت تعبد كوكباً في السماء يسمى الشعري ستمهلم أبو كبشة وتعتقد فيها انهار الارباب هكذا وقف على مناقبهم باهوا لذلك قال تعالى وانه هو رب الشعري فولم يعبد كوكب في السماء لساغ هذا التأويل بل لهذا التأويل وهذا أبو كبشة الذي كان شرع عبادة الشعري هو من

أجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته ولدناك كات العرب بنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فيقول ما فعل  
 ابن أبي كثة حيث أحدث عبادة الواحد كإحداث عبادة الشري ومن أقطاب هذا المقام من كان قبلنا محمد  
 ابن علي الترمذي الحكيم ومن شيوخنا أبو محمد بن رحمه الله وكان يعرف في العالم العلوي بابي التجاوبه بسومونه  
 الروحانيون وكان يقول رضى الله عنه سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك ومن أجل هذا كنا نقول فيه أنه  
 أحد الاماميين لان هذا هو مقام الامام ثم نقول ولما كان الحق تعالى محيي العبيد المخطئ فيأبده عوده ويسأله منه صار  
 كالتصريف فلهذا كان يشيراً أبو محمد بن بقوله فكان يقول فيه ملك الملك وأما صحة هذه الاضافة لتحقق العبد في كل  
 نفس انه ملك لله تعالى من غير أن يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فاذا كان بهذه المثابة حينئذ يصدق عليه انه ملك  
 عندهم فان شابهت رائحة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا كعرايا عن حضوره في تملك الله اياه ذلك الامر الذي  
 ساهم له ملكه ولم يكالم يكن في هذا المقام ولا صلح له أن يقول في الحق انه ملك الملك وان كان كذلك في نفس الامر فقد  
 أخرج هذا نفسه بدعواه بجهله انه ملك لله وغفلة في أمر بما فيهحتاج صاحب هذا المقام الى ميزان عظيم لا يبرح بيده  
 وصب عينه (وصل) وأما سرار الاشتراك بين الشر بعين فمثل قوله تعالى أقم الصلاة لذكري وهذا مقام ختم  
 الاولياء ومن رجاله اليوم خضر والياس وهو تفرير الثاني ما أثبتته الاول من الوجه الذي أثبتته مع مقابلة الزمان ابصح  
 المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير المكان والحال ويقع الخطاب بالتكليف الثاني من عين ما وقع للاول ولما كان الوجه الذي  
 جمعهما لا يتقيد بالزمان والاخدمته أيضا لا يتقيد بالزمان جاز الاشتراك في الشر بعمه من شخصين الا أن العبارة تختلف  
 زمانها ولسانها الآن بظننا في آن واحد بلسان واحد كوسى وهرود لما قيل لهما اذهبا الى فرعون انه طغى ومع  
 هذا كله فقد قيل لهما فقولاه قولاليتا فأتى بالسكر في قوله قولاليتا وسوسى يقول هو أفصح منى لسانا بمعنى  
 هرون فقد يمكن أن يختلفا في العبارة في مجلس واحد فقد جمعهما مقام واحد وهو البعث في زمان واحد الى شخص  
 واحد برسالة واحدة وان كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من أصحابنا وشيوخنا كابي طالب المسكي ومن قال بقوله  
 واليه نذهب وبه أقول وهو الصحيح عندهنا فان الله تعالى لا يكره تجميلا على شخص واحد ولا يشرك فيه بين  
 شخصين للتوسع الالهي وانما الامثال والاشباه نوهم الرائي والسمع لانتباه الذي يبرسه فصله الاعلى أهل الكشف  
 والقائلين من المتكلمين ان العرض لا يبيح زمانين ومن الاتساع الالهي ان الله أعطى كل شئ خلقه وميز كل شئ في  
 العالم بأمر ذلك الامر هو الذي يميز عن غيره وهو أحدى كل شئ فما جمع اثنان في مزاج واحد قال أبو العاتية  
 وفي كل شئ له آية \* تدل على انه واحد

وليست سوى أحدى كل شئ فالاجتماع قط اثنان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما تمازت وقدمت امتازت  
 عقلا وكشفا من هذا المنزلة في هذا الباب تعرف اراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع  
 ويوسع الضيق أي لا يفرش عن حاله لكن لاعلى الوجه الذي يذهب اليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك  
 قائم يذهبون الى اجتماعهما في الحد والحقيقة لا في الجزئية فان كبر الشئ وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما ومن  
 هذا الباب أيضا قال أبو سعيد الخراز ما عرف الله الاجمع بين الصدين ثم تلا هو الاول والآخ والظاهر والباطن  
 يريد من وجه واحد لا من نسب مختلفة كما يراء أهل النظر من علماء الرسوم واعلم انه لا بد من نزول عيسى عليه السلام  
 ولا بد من حكمه فينا بشر بعه محمد صلى الله عليه وسلم بوحى الله به اليه من كونه نيا فان النبي لا يأخذ الشرع من غير  
 مرسله فيأتيه الملك مخبرا بشرع محمدي الذي جاء به صلى الله عليه وسلم وقد يلهمه الهما فلا يحكم في الاشياء بتعليل  
 ونحوه الاما كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضرا أو برقع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا  
 يحكم فينا بشرع الذي كان عليه في أو ان رسالته ودولته فيها هو عالمها من حيث الوحي الالهي اليه بها هو رسول ونبي  
 وبما هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم هو تابع له فيه وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد صلى الله  
 عليه وسلم كشافه بحيث ان يأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى عليه السلام



صاحباً وباعاً من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 ختم الاولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو أفضل هذه الائمة المحمدية وقد تبعه عليه الترمذي الحكيم  
 في كتاب ختم الاولياء له وشهد له بالفضل على أبي بكر الصديق وغيره فإنه وان كان ولياً في هذه الائمة والملة المحمدية فهو  
 نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران بحشر في جماعة الانبياء والرسول بلواء النبوة والرسالة وأصحابه  
 تابعون له فيكون متبوعاً كسائر الرسل وبحشر أيضاً معنوا ولياً في جماعة أولياء هذه الائمة تحت لواء محمد صلى الله عليه  
 وسلم بالعله مقدماً على جميع الاولياء من عهد آدم إلى آخره ولي يكون في العالم بجمع الله له بين الولاية والنبوة ظاهرهما في  
 الرسل يوم القيامة من يتبع رسول الامم محمد صلى الله عليه وسلم فإنه يحشر يوم القيامة في أتباعه عيسى والياس عليهما  
 السلام وان كان كل من في الموقف بن آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لولاؤه العام وكلامنا في اللواء  
 الخاص بآته صلى الله عليه وسلم وللاولوية المحمدية المخصوصة بهذا الشرع المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ختم خاص هو  
 في الزند دون عيسى عليه السلام اذ لم يكن له رسولاً وقد ولد في زمانه أيضاً وأجقت به ورأيت العلامة الخفية التي  
 في فلاول بعد الاوهو راجع اليه كما أنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا اذ هو راجع اليه كعيسى - بل فسة كل  
 ولي يكون بعد هذا الختم إلى يوم القيامة نبي يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم في السورة من موسى والخضر  
 في هذه الائمة بعد ان يثبت لك مقام عيسى عليه السلام اذ ارسل فقل مشتاقان شئت فثبت فثبت من بعده  
 وان شئت قلت شريفة واحدة (وصل) وأما قوله المتشقة بالانفاس فإنه لما كانت حروف الحوية  
 نضقت بالانفاس الرحمانية للناسبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم ان نفس الرحمان تأتي من غير سبع الاوان  
 الروح الحيواني نفس وان أصل هذه الانفاس عند القلوب المتشقة بها النفس الرحمان التي من غير سبع من حرج  
 عن وهمه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه ففهم انفرج الكرب ودفع النوب وقال صلى الله عليه وسلم ان من نفعات  
 قنعر ضوالنفعات بكم وتنتهي منازل هذه الانفاس في العدد إلى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفساً في كل منزل من منازلها  
 التي جعلها الخراج من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فما خرج فهو عدد الاماس التي تكون من الحق من  
 اسمه الرحمن في العالم البشري والذي أشقاه ان لها منازل تزيد على هذا المعداد مراته من في حصره لهو اية خاصة  
 فاذا ضارت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فما خرج لك بعد انصره فهو عدد من رحمانية في العالم  
 الانساني كل نفس متاهة إلى مستقل عن تجل الهى خاص لهذه المنازل لا يكون غيرها من شدة من هذه لانفاس راحة  
 عرف مقاديرها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس وأكثر ما يكونون من الابد الاندلس واجتمعت  
 بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسالته يوماً في مسألة فة إلى هل تنتم شيئاً فعلتم أنه من أهل ذلك المقام وخدمني مدة  
 وكان لي عم أخو الذي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن العربي كان له هذا المقام حساً ومعنى شاهد ما ذلك منه قبل  
 رجوعنا لهذا الطريق في زمان جاهلتي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والعشرون﴾

في معرفة وند مخصوص معمر وأمرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العلوم وسر المنزل والمنازل ومن  
 دخله من العالم

- ان الامور لها حرد ومطلع \* من بعد ظهره وبطن فيه تجتمع
- في الواحد العين سر ليس يعلمه \* الامراتب أعداد بها تقع
- هو الذي أبرز الاعداد أجمعها \* وهو الذي ماله في العدم تنسع
- مجاله ضيق رجب فصوره \* كناظر في مرآة حين ينطبع
- فما تكثر اذا عطف مرانسه \* تكثراً فهو بالتدريج يتنمع
- كذلك الحق ان حقت صورته \* بنفسه وبك تعالو وتنضع

اعلم أيها الولي الجيم أيدك الله أن هذا الوند هو خضر صاحب موسى عليه السلام أطال الله عمره إلى الآن وقد رأينا من  
 زاهدات في لافي شأنه أمر عجيب وذلك ان شيخنا أبو العباس العربي رحمه الله جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص  
 كان قد بشر بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصاً أعرفه باسمه وما رأيت  
 ولكن رأيت ابن عمته فرميتا وقت فيه ولم أجد فيه كوني على اميرة في أمره ولا شك ان الشيخ  
 رجع سهمه عليه فنادى في باطنه ولم أشهر بذلك فاني كنت في بداية أمرى فانصرفت عنه إلى منزلي فكنت في  
 الطريق فلقيتني شخص لا أعرفه فلم علي أتبداء سلام محب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبو العباس فيما ذكرنا  
 عن فلان وسمي لي الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي فقلت له نعم وعلمت ما أراد ورجعت من حبي إلى الشيخ  
 لا عرفه ما جرى فعند ما دخلت عليه قال يا أبا عبد الله احتاج معك اذا ذكرت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها  
 إلى الخضر تعرض اليك بقولك صدق فلان وما يدكره لك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسألة تسمعها مني فتتوقف  
 فقلت ان باب التوبة مفتوح فقال وقبول انشوبه واقع فقامت ان ذلك الرجل كان الخضر ولا شك اني استفهمت الشيخ  
 عنه أهو هو قال نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى اني كنت برسي تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني وجمع  
 في بطي وأهل المركب فدنا مني فقلت اني الجانب السفينة وتطلعت إلى البحر فرأيت شخصاً على بعد في ضوء القمر  
 وكانت أيلة البدر وهو أتاني على وجه الماء حتى وصل إلى فوق فسمي ورفق قدمه الواحدة واعتمد على الاخرى فرأيت  
 باطنها وما أصابها بل ثم اعتمد عليا ورفع الأخرى فكانت كذلك ثم تكلمت بكلام كان عنده ثم سلم وانصرف إلى  
 المارة محرساً على شاطئ البحر على نيل بيننا وبينه مسافة تزيد على مياين فقطع تلك المسافة في خطوتين وأولاه  
 فسمعت صوته وهو على ظهر المنارة يسبح الله تعالى ورمي ما شئ من شئنا اجزأ من جيس السكتاني وكان من سادات  
 القوم مرابطاً برسي عيدون وكنت جئت من عنده بالامس من ليالي تلك فاما جئت المدينة لقيت رجلاً صالحاً فقال  
 لي كيف كانت لي تلك البارحة في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التاريخ خرجت إلى  
 السياحة بساحل البحر المحيط ومعى رجل ينكر خرق العوائد للصالحين فدخلت مسجداً حراً لم تقطعها لأصلي فيه أنا  
 وصاحبي صلاة الظهر فاذا بجماعة من السامعين المقطعين دخلوا علينا يريدون ان يردوا من الصلاة في ذلك المسجد  
 وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر الذي قبل لي انه الخضر وفيهم رجل كبير القدر أكبر منه منزلة وكان بيني وبين  
 ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقامت فسلمت عليه وسلم علي وفرح بي وتقدم بناصلي فاما فرحنا من الصلاة خرج  
 الامام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكة  
 فقامت أتحدثت معه على باب المسجد واذا بذلك الرجل الذي فات انه الخضر قد أخذ حصاراً صغيراً كان في محراب  
 المسجد فدنا مني في الهواء على رقعة وسبعة أذرع من الارض ووقف على الحصر في الهواء يتنقل فقلت لصاحبي أما تنظر  
 إلى هذا وما فعل فقال لي سر إليه وقله فتركت صاحبي واقفاً وجئت إليه فلما فرغ من صلاته ساءت عليه وأشدته لنفسه

شعل الحب عن الهواء يسره \* في حب من خلق الهواء وسخره  
 العارفون عقولهم معقولة \* عن كل كون تزنيه مطهره  
 فهو له يه مكرمون وفي الوري \* أحوالهم مجهولة ومستتره

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت الا في حق هذا المنكر وأشار لي صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد وهو قاعد في محراب  
 المسجد ينظر إليه ليعلم أن الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي إلى المنكر وقلت له ما تقول فقال ما بعد العين  
 ما يقال ثم رجعت إلى صاحبي وهو ينتظر في باب المسجد فتحدثت معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلى في  
 الهواء وماذا كرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك فقال لي هذا الخضر فسكت وانصرفت الجماعة وانصرفنا بدرجة  
 موضع مقصود يقصده الصالح من المنتظمين وهو بمقرية من اشكفار على ساحل البحر المحيط فهذا ما جرى لنا مع  
 هذا الوند نفعنا الله برؤيته وتعلمه من العلم اللدني ومن الرحمة بالعلم بالادق بن هو على رفته وقد شئى الله عليه واجتمع به



رجل من شيوخنا وهو على بن عبد الله بن جامع من أصحاب علي المتوكل وأبي عبد الله فضيب البان كان يسكن بالمقلى خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد ألبسه الخرقه بمحضو رخصب البان وألبسها الشيخ بالوضع الذي ألبسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق أبعده من هذا من يد صاحبنا في الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن أب الزري وليد ماهومين بدصدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن جوبه وكان جده قد لبسها من يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقه وألبستها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنيت قبل ذلك لأقول بالخرقه المعروفة الآن فان الخرقه عندها بما هي عبارة عن الصحبة والادب والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن توجد صحبة وأدب وهو المعر عنه بلباس التقوى تجرت عادة أصحاب الاحوال اذ ارادوا أحداء من أصحابهم عنده تهن في أمر ما وأرادوا أن يكملوا له حاله يتعده به هذا الشيخ فاذا التحد به أخذ ذلك الثوب الذي عليه في حال ذلك الحال ونزعه وأفرعه على الرجل الذي يريد تكمله حاله فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك فذلك هو اللباس المعروف عندنا والمقول عن المحققين من شيوخنا ثم اعلم ان رجال الله على أربع مراتب رجال لم الظاهر ورجال لم الباطن ورجال لم الحد ورجال لم المطمع فان الله سبحانه لما غاق دون الخلق باب الدعوة والرسالة أتى لهم باب الفهم عن الله فيما أوحى به الى نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز وكان على بن أبي طالب رضی الله عنه يقول ان الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بقي بايدينا الا ان يرزق الله عبداهم في هذا القرآن وقد أجمع أصحابنا أهل الكشف على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أي القرآن انه ما من آية الا ولها ظاهر وباطن وحده ومطلع ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب وعلى ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف دخلت على شيخنا أبي محمد عبد الله الشكاز من أهل باغية باغرا ناطقة سنة خمس وتسعين وخمسمائة وهو من أكبر من اقيمت في هذا الطربيق لم أر في طريفة مثله في الاجتهاد فقال لي الرجال أربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم رجال الظاهر ورجال لانهمهم بخار ولا يبيع عن ذكرائه وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة ورجال الاعراف وهم رجال الحد قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال أهل الشم والتميز والسراح عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم أبو يزيد البسطامي ورجال اذا دعاهم الحق اليه يأثونه رجالا لسرعة الاجابة لا يركبون وأذن في الناس بالخروج أتوك رجالا وهم رجال المطمع ورجال الظاهر هم الذين لم التصرف في عالم الملك والشهادة وهم الذين كان بشير بهم الشيخ محمد بن قائد الاواني وهو المقام الذي زكاه الشيخ العاقلي أبو السعود بن السبل البغدادي دماع الله أخبرني أبو البدر التمشيكي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني وكان من الافراد بأبي السعود هذا قال له يا بالسعود ان الله قسم الملكة بيني وبينك فلم لا تتصرف فيها كما انصرفت أنا فقال له أبو السعود يا ابن قائد وهبتك سهمي نحن تركنا الحق نتصرف لنا وهو قوله تعالى فاتخذوه وكيلا فامتثل أمر الله فقال لي أبو البدر قال لي أبو السعود اني أعطيت التصرف في العالم من شخص عشرة سنين من تاريخ قوله فتركت وما ظهر على منة شيء وأما رجال الباطن فهم الذين لم التصرف في عالم الغيب والملكوت فيستزلون الارواح العلوية بهم معهم فيما ير بدونه وأعني ارواح الكواكب لأرواح الملائكة وانما كان ذلك لانع الهى قوى يقتضيه مقام الاملاك أخبر الله به في قول جبريل عليه السلام لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال وما تنزل الابرار بك ومن كان تنزله بامر به لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل به انهم ارواح الكواكب تستزل بالاسماء والبخورات وأشياء ذلك لانه تنزل عنوى وان يشاهد فيه صور اخيالي فان ذات الكواكب لا تخرج من السماء مكانها ولكن قد جعل الله لطرح شعاعاتها في عالم الكون والفساد تأثيرات معتادة عندنا ما رغبنا بذلك كلرى عند شرب الماء والشبع عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصل بنزول المطر والصحو حكمة أودعها العايم الحكيم جل وعز فيفتح طهؤلاء الرجال في باطن الكتب المتزلة والصحف المطهرة وكلام العالم كله ونظم الحروف والاسماء من جهة معانيها ما لا يكون لعبرهم اختصاصا الهيا وأما رجال الحد فهم الذين لم التصرف في عالم الارواح السارية عالم البرزخ

والجبروت فإنه تحت الجبر الأتراه مقهورا تحت سلطان ذوات الأذنان وهم طائفة منهم من الشهب الشواف ففهره  
 الإبحسهم فعند هؤلاء الرجال استنزال أرواحها واحضارها وهم رجال الاعراف والاعراف سور حاحر بين الجنة وسار  
 برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فهو حد بين دار السعداء ودار الأشقياء دار أهل الرزية ودار الحجاب  
 وهؤلاء الرجال أسعد الناس بمعرفة هذا السور ولهم شهودا لخطوط المتوهمة بين كل نقيضين مثل قوله بينهما رزخ  
 لا يبقيان فلا تعدون الحدود وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء فلهم في كل حضرة دخول واستشراق وهم  
 العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية وأما رجال المطالع فهم  
 الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها منها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت  
 تصرف الرجال الثلاثة رجال الحد والباطن والظاهر وهم أعظم الرجال وهم الملامية هذا في قوتهم وما يظهر عليهم من  
 ذلك شيء منهم أبو السعود وغيره فهم والعامية في ظهورها المجهز وظاهر العوائد سواء وكان لابي السعود في هؤلاء الرجال تميز  
 بل كان من أبكرهم وسماه أبو البدر على ما حدثنا مشافهة يقول أن من رجال الله من يتكلم على الخاطر وما هو مع  
 الخاطر أي لاعلم له بصاحبه ولا يقصد التصرّف به ولما وصف لنا عمر البزاز وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيتاه  
 يجري مع أحوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال لي أبو البدر كان كثيرا ما يشد بيتا لم نسع منه غير وهو

وأنبت في مستقع الموت رجلاه • وقال لها من دون أخحك الحشر

وكان يقول بأهوال الصلوات الخس وانتظار الموت وتحت هذا الكلام علم كبير وكان يقول الرجل مع الله تعالى كساعى  
 الطير فم يشغول ويشغول وقد تم نسي وهذا كله كبر حالات الرجال مع الله الكبير من الرجال من بامل كل موطن بما  
 يستحقه و موطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله المحقق إلا بما ذكره هذا الشيخ فإذا ظهري في هذه الدار من رجل خلاف  
 هذه المعاملة علم أن ثم نفسا ولا بد إلا أن يكون مأمورا بما يظهر منه وهم الرسل والانبياء عليهم السلام وقد يكون بعض  
 الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكرخي فإنه انفصال عن مقام العبودية التي خلق الإنسان لها وأما السر المتزل  
 والمنازل فهو وظهور الحق بالحق في صور كل ما سواه فلولا تجليه لـ كل شيء ما ظهرت شبهة ذلك الشيء قال تعالى إنما  
 قولنا الشيء إذا أردناه أن نقوله كن فقله إذا أردناه هو التوجه الالهى لايجاد ذلك الشيء ثم قال أن نقوله كن  
 فنفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق فيكون ذلك الشيء فهو بمنزلة عريان الواحد في منازل العدد فتظهر الاعداد الى  
 ما لا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت أعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر  
 الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا أبدا فيقال اثنان ثلاثة أربعة خمسة الى ما لا  
 يتناهى وكل ما أسقط واحد من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود أعيان  
 الاعداد واسمه معها كذلك إذا قلت القديم في المحدث وإذا قلت الله في العالم وإذا أخليت العالم من حفظ الله لم  
 يكن للعالم وجود وفيه وإذا سرى حفظ الله في العالم بقي العالم موجودا فظهوره ونجايه بـ يكون العالم باقيا وعلى هذه  
 الطريقة أمما بنا وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الأشاعرة أيضا عليها وهم الغائلون بانعدام الاعراض لانفسها  
 وبهذا يصبح افتقار العالم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلاقا على الدوام وغيره من أهل النظر لا يصح لهم هذا  
 المقام وأخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذاوراأيته من هذا لابن السيد  
 البطولي في كتاب ألقه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعلاوهم في الطريقة

ألا ان الرموز دليل صدق • على المعنى المغيب في الفؤاد

وان العالمين له رموز • والقاز ليسدعي بالعباد

ولولا اللغز كان القول كفرا • وأدى العالمين الى العناد

فهم بالرمز قد حسبوا فوالوا • باهراق الدماء وبالفساد



فكيف بنا لو ان الامر يبدو \* بلا ستر يكون له استنادي  
لقام بنا الشقاء هنا يقينا \* وعند البعث في يوم التنادي  
ولكن الغفور أقام ستمرا \* لبعثنا على رغم الاعادي

اعلم أيها الولي الحليم أيديك الله بروح القدس وفهمك ان الرموز والاتفاقيات ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما  
رمزت له ولما لفظ فيها ومواضعها من القرآن آيات الاعتبار كلها والتنبيه على ذلك قوله تعالى وتلك الامثال نضربها  
لناس فالامثال مجامع مطلوبة لانفسها وانما مجامع ليعلم منها ماضرت له وماضت من أجله مثلا مثل قوله تعالى  
أزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا وما انقودون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد  
مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فالمازل يذوقه فيذهب جفاء فحطه كالباطل كما قال وزحق الباطل ثم قال وأتما  
ما ينفع الناس فيك في الارض ضربه مثلا للحق كذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا أولي الابصار  
أي تعجبوا وجوزوا واعبروا والى ما أردته بهذا التعريف وان في ذلك لعبرة لاولي الابصار من عبرت الوادي اذا جزته  
وكذلك الاشارة والامعاء قال تعالى لبيبه زكريا أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا أي بالاشارة وكذلك فاشارت  
اليه في قصة مريم لما نذرت للرحمن أن تمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كبير قدرهم من أسرارهم سر الازل والابد  
والحال والخيال والارزاق والبرازخ ومثال هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالخراف والاسماء والخواص  
المركبة والمفرد فمن كل شيء من العالم الطبيعي وهي الطبيعة المحيولة فاما علم سر الازل فاعلم ان الازل عبارة عن نفي  
الاولية لمن يوصف به وهو وصف لله تعالى من كونه الها واذا انتفت الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم  
سمى به نفسه اذ لا من كونه منته كما فهو العالم الحي المريد القادر السميع البصير المتكلم الخالق الباري  
المصور الملك لم يزل مسمى بهذه الاسماء وانتفت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وأبصر المبصر الى غير ذلك  
واعيان المسموعات منا والبصيرات معدومة غير موجودة وهو يراها اذ لا كما يعلمها اذ لا يميزها ويفصلها اذ لا ولا عين  
لطاق الوجود النفس العيني هي اعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية لها ازل كما هي لها حال ابد لم تكن قط  
واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا عمالا ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودي الذاتي لله تعالى ازلا كذلك وجوب  
الامكان للعالم ازلا فالله في مرتبة ما سمانه الحسنى يسمى متعوتا موصوفاها فحين نسبة الازل له نسبة الآخر والظاهر  
والباطن لا يقال هو اول نسبة كذا فالآخر بنسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود في وجوده وعدمه ارتباط  
افتقار اليه في وجوده فان اوجده لم يزل في امكانه وان عدمه لم يزل عن امكانه فكما لم يدخل على الممكن في وجوده بعد  
ان كان معدوما فقتزى به عن امكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف بزيه عن  
وجوب وجوده لنفسه فلا يعقل الحق الاهكذ ولا يعقل الممكن لاهكذ فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم  
فقل بعد ذلك ما شئت فاولية العالم وآخرته امر اضائي ان كان له آخر اتماني الوجود فله آخر في كل زمان فوانتهاء عند  
أرباب الكشف وواقفهم الحسابية على ذلك كما وافقهم لاشارة على ان العرض لا ياتي بزمانين فالاول من العالم  
بالنسبة الى ما يخفى بعده والآخر من العالم بالنسبة الى ما خفى قبله وايس كذلك معقولة الاسم الله بالاول والآخر والظاهر  
والباطن فان العالم متعدد وانما واحد لا يتعدد ولا يصح أن يكون اولا لانه فان رتبته لا تناسب رتبته ولا تقبل رتبته  
اوليته ولو قبلت رتبته اوليته لاستحال عاينته اسم الاولية بل كان يطلق عاينته اسم الثاني لاوليته واستبانته تعالى عن  
ذلك فليس هو باول لانها قد كان عين اوليته عين آخرته وهذا المدرك عزيز المال بتعدد تصورته على من لا نسبة له  
بالعلوم الالهية التي يعطها التجلي والنظر الصحيح واليه كان يشيرا بوسعيد الخازن بقوله عرفت الله بجميعه بين الضدين  
ثم يتلو هو الاول والآخر والظاهر والباطن فقد اتمت لك عن سر الازل وانه نعت سلمي واما سر الابد فهو نفي الآخرة  
فكما ان الممكن انتفت عنه الآخرة شرعا من حيث الجلبة اذا الجلبة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك الاولية بالنسبة الى  
ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فاه الم بذلك الاستبصار الالهي لا يقال فيه اول ولا آخر وبالاتحاد الثاني هو

أول وآخر بستين مختلفين بخلاف ذلك في إطلاقها على الحق عند العلماء بالتحق وأما سر الحال فهو الوجود والعدم وما لها أول ولا آخر وهو عين وجود كل موجود فقد عرفك ببعض ما يعامله رجال الرموز من الاسرار وسكت عن كثير فان بابها واسع وعلم الرؤيا والبرزخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول وأما علومهم في الحروف والاسماء فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة أصناف منها حروف رقيقة ولفظية ومستحضرة وأعلى بالمستحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله وبصورها فاما ان يستحضر الحروف الرقيقة والحروف اللفظية وأما للحروف رتبة أخرى فيفعل بالاستحضار كما فعل بالكتاب أو التفظ فالحروف اللفظية فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء وأما الرقومة فقد لا تكون اسماء واختلاف أصناف هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أم لا فربما يتهم من منع من ذلك جماعة ولا شك اني سأضمت معهم في مثل هذا وأوقفتهم على شاكلتهم في ذلك الذي ذهبوا اليه واصابهم وما قصه منهم من العبارة عن ذلك ومنهم من أثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا يوافق الاضاحل الذين منعوا محطون وروايتهم من جماعته وأعلمتهم موضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الآخرون وقلت اطاعتين جزوا ما عرفت من ذلك على ما بيناه لكم فجزوه فوجدوا الاسماء كما ذكرناه ففرحوا بذلك ولولا اني آليت عقدا أن لا يظهر مني أثر عن حرف لا يرتبهم من ذلك مجبا فاعلم ان الحرف الواحد سواء كان مرقوما أو لم يرقب له اذ اعزى القاصد للعمل به عن استحضاره في الرقم وفي اللفظ خيالا لم يعمل واذا كان هو الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق أو رقم وغاب عن الطائفتين صور الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له الاستحضار مع الحرف الواحد ورأى العمل بفعل عن الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له اللفظ أو الرقم بالحرف الواحد دون استحضار فلم يعمل الحرف شيئا قال بمنع ذلك وما واحد منهم نفطن لمعنى الاستحضار وهو حرف الامثال المركبة كالواو بن وغيرهما فلما نهبناهم على مثل هذا جزوا بذلك فوجدوه صحيحا وهو علم محقوت عقلا وشرعا فاما الحروف اللفظية فان لها مراتب في العمل وبعض الحروف أعم عملها من بعض وأكثروا الوأعم الحروف عملا لان فيها قوة الحروف كلها والهاء أقل الحروف عملا وما بين هذين الحرفين من الحروف لم يعمل بحسب مراتبها على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات فيما تضمنه حروف المعجم من الجوانب والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء به نظهر أعيان الكائنات الأثرى تنبيه الحق على ذلك بقوله كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا جعله الترمذي علم الاولياء ومن هنا منع من منع أن يعمل الحرف الواحد دفانه رأي مع الاقتدار الالهي لم يأت في الابداء حرف واحد وإنما في ثلاثة أحرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحدا فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة أحرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل أكثر رجال هذا العلم لتلك جدولا وأخطأ فيه وما صح فلا أدري بألقصه عملوا ذلك حتى يتروا الناس في عماية من هذا العلم أم جهلوا ذلك وجري فيه المتأخر على سنن المتقدم به قال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول في طبائع الحروف

حار بارد بايس رطب

ا	ب	ج	د
هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ث	ث	خ
ذ	ض	ظ	غ

فكل حرف منها وقع في جدول الحرارة فهو حار وما وقع في جدول البرودة فهو بارد وكذلك البيوسة والرطوبة ولم تر هذا الترتيب يصيب في كل عمل بل يعمل بالاتفاق كما عداد الوفاق واعلم ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخاصية من كونها حار وقاوتها ما كان لها من كونها اشكالا فلما كانت ذات اشكال كانت الخاصية للشكل ولهذا يختلف عملها باختلاف الاقلام لان الاشكال يتخلف فاما الرقيقة فاشكالها محسوسة بالبصر فاذا وجدت أعيانها وصحبتها أرواحها وحياتها الذاتية كانت الخاصية لذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه وكذلك ان كان الشكل

مركبا من حرفين أو ثلاثة أو أكثر كان للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان للحرف على انفراده فان ذلك الروح



بذهب ونبي حياة الحرف مع فان الشكل لا يدبره سوى روح واحد و ينتقل روح ذلك الحرف الواحد الى البرزخ مع الارواح فان موت الشكل زواله بالمحو وهذا الشكل الآخر المركب من حرفين أو ثلاثة أو ما كان ليس هو عين الحرف الاوّل الذي لم يكن مركباً ان عمر ليس هو عين زبدوان كان مثله وأما الحروف اللفظية فانها تتشكل في الهواء ولهذا تتصل بالسمع على صورته مناطق بها المتكلم فاذا تشكّلت في الهواء قامت بها رواحها وهذه الحروف لا يزال الهواء يمسك عليها شكلها وان انقضى عملها فان عملها انما يكون في أوّل ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتحق بسائر الامم فيكون شكلها تسبيح بها وتصعد علواً اليه يصعد الكلام الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شكل مسيح لله تعالى ولو كانت كلمة كفر فان ذلك يعودو بالله على المتكلم بها الاعلوا ولهذا قال الشاعر ان الرجل ليشتكم بالكلمة من سخوط الله مالا يظن أن تبلغ ما بلغت يهوى بهاتي النار سبعين خويفاً جعل العقوبة للثناء بها بسببها وانه رضى اليها فهذا كلام الله سبحانه به ظمور و محدد و مقدس المكتوب في الاصحاف و يقرأ على جهة التوبة الى الله وفيه جميع ما قالت اليهود والصارى في حق الله من الكفر والسب وهي كلمات كفر عادية وبالها على قائلها و بقيت الكلمات على بابها تتولى يوم القيامة عذاب اصحابها وانه بهم وهذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها بخلاف الحروف الرقية وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلمة الرقية تقبل التغيير والزوال لانه في محل تقبل ذلك والاشكال اللفظية في محل لا يقبل ذلك ولهذا كان لها البقاء فالجوكه مملوء من كلام العالم براه ساحب الكشف صوراً قائمة وأما الحروف المستحضرة فانها باقية ان كان وجود اشكالها في البرزخ لاني الحس وفعالها أقوى من فعل سائر الحروف ولكن اذا استحك سلطان استحضارها وانحدت مستحضرها ولم يبق فيه منسج لغيرها و يعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فبى أثرها فهذا يشبهه الفعل بالهمة وان لم يعلم ما تهبطه فانه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر اشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لاعلم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت الهمة روحاً والحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحاضرة تم الحروف كلها لفظياً وروحياً فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها على الكاتبة أو المتلقية بها وان لم عين ما هي مرتبطة به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد اثبتنا من قرأ آية من القرآن وما عده خبر فأي أثر اغرر بيا حدث وكان ذا فظة فوجع في ثلاثون من قريب لينظر ذلك الاثر بأية آية مختص فعمل يقرأ وينظر فتر بالآية التي لها ذلك الاثر فأي الفعل فتعدّها فلم بذلك الاثر فما ود ذلك مرارحتى تحققة فان هذا ذلك الانفعال ويرجع كما اراد ان يرى ذلك الانفعال ثلاثاً الآية فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف في نفسه الا ان السلافة منه عز بزة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به اولياءه على الجملته وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به من هو عنده ولا يسعد فانه يجعنا من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والستون في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصالك وهو من منزل العالم النوراني

ولولا النور ما اتصلت عيون \* بعين المبصرات ولا رأتهما

ولولا الحق ما اتصلت عقول \* باعيان الامور فادر كتهما

اذا مثلت عقول عن ذوات \* تعد مغايرات أنككرتها

وقالت ما علمنا غير ذوات \* تعد ذوات خلق أظهرتها

هي المعنى ونحن لها حروف \* فهم ما عرفت أمر اعنتها

اعلم أيها الولي الحليم نولك الله بعبادته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز فوف يا أي الله يقوم بحجهم ويحويونه فقدم محبته اياهم على محبتهم اياه وقال اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لي فقد دم اجابته لنا اذا دعونا على اجابته اذ دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لها بلوغ من الاجابة فانه لا مانع له من الاجابة سبحانه ولا فائدة للتأكيد ولانسان مواضع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهو الهوى والنفس والشيطان والدنيا فذلك أمر بالاستجابة

فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الافعال وأمن الاستخراج من الاحراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في أفعاله ويستحيل على العنان يستعين بمخاوق قال تعالى تعالينا أن نقول وإياك نستعين من هذا الباب فانهذا قال في هذا الباب صل فقد نويت وصالك فقد قدم الارادة منه لذلك فقال صل فاذا عملت في الوصلة فذلك عين وصلته بك فذلك جعلها نية لاعمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى من تقرب الي شبرا تقربت منه ذراعا وهذا أقرب مخصوص يرجع الى ما تقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال فان القرب العام قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الورد ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فضاغف القرب بالذراع فان الذراع ضعف للشراى قوله صل هو قرب ثم تقرب اليه شبرا فتبدي لك انك ما تقربت اليه الا به لانه لولا مادعاك وبين لك طريق القرب به وأخذ بناصيتك فيها ما يمكن لك أن تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفها لم يكن لك حول ولا قوة الا به ولما كان القرب بالسواك والسرير لذلك كان من صفته النور لتهدى به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر وهو السواك الظاهر بالاعمال البدنية والبحر وهو السواك الباطن المعنوي بالاعمال النفسية فأصح هذا الباب معارفه مكتوبة لانه هو بدأ كلهم من تحت أقدامهم أى من كسبهم لها واجتهادهم في تحصيلها ولولا ما أرادهم الحق لذلك ما وفقهم ولا استعملهم حين طرد غيرهم بالهني ودعاهم بالامر غرهمم الوصول بحرماته اياهم استعمال الاسباب التي جعلها طريقا الى الوصول من حضرة القرب ولذلك بشرهم فقال صل فقد نويت وصالك وسبقت لهم العنابة فلكونهم الذين أمرهم الله بلباس التعالين في الصلاة اذ كان القاع لا يلبس التعالين وانما وضعت للثمنى فيها اول ان المصلى عشى في صلاته ومناجاة ربه في الآيات التي يناجيه فيها منزلا منزلا كل آية منزل وحال فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال صاحب المنازلت هذه الآية أمرنا فيها بالاصلاة في التعالين فكان ذلك تنبيها من الله تعالى للمصلى أنه عشى على ما ازل ما يتلوه في صلاته من سور القرآن اذ كانت السور هي المنازل لغة قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة \* نرى كل ملك دونها يتنذب

أراد منزلة وقيل لموسى عليه السلام اخضع تعاليك أى قد وصلت المنزل فانه كلمة الله بغير واسطة بكلامه سبحانه بلا ترجمان ولذلك أكد في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى وكلام الله موسى تكليما ومن وصل الى المنزل خلع نعليه فبانت رتبة المصلى بالتعالين وما معنى المناجاة في الصلاة وماها ليست بمعنى الكلام الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال في المصلى يناجى والمناجاة فعل فاعلين فلا بد من لباس التعالين اذ كان المصلى مترددا بين حقيقتين والقردة بين أمرين يعطى المشى وينها ما يعنى دل عليه باللفظ لباس التعالين ودل عليه قول الله تعالى بترجة النبي صلى الله عليه وسلم عنه قدمت الصلاة بيني وبين عبدى مصفين فصفه الى وصفها العبدى ولعبدى ما سألت ثم قال يقول العبد الحمد لله رب العالمين فوصف ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله رب العالمين جمع خالقه ومناجيه ثم رحل العبد من منزل قوله الى منزل سمع الله مع ما يجيبه الحق تعالى على قوله وهذا هو السفر فلهدى البس نعليه لبسك بهم الطريق الذي بين هذين المنزلين فاذا رحل الى المنزل سمعه سمع الحق يقول له جدتي عبدى فيرحل من منزل سمعه الى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم فاذا فرغ رحل الى المنزل سمعه فاذا نزل سمع الحق تعالى يقول له أثنى على عبدى فلا يزال مترددا في مناجاة قوله ثم له رحلة أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال ركوعه فيرحل من صفة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحانه ربى العظيم وحمده ثم يرفع وهو رحلته من مقام التظيم الى مقام السبابة فيقول سمع الله لمن حمده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فقولا ربنا لك الحمد فهذا جعلنا الرفع من الركوع نياحة عن الحق ورجوعا الى القيومية فاذا سجد اندرجت العظمة في الرفعة الالهية فيقول الساجد سبحانه ربى الاعلى وحمده فان السجود يناقض العلو فاذا خلاص العلو لله ثم رفع رأسه من السجود واستوى جالساً وهو قوله الرحمن على العرش استوى فيقول رب اغفر لى وارحمنى وارزقنى واجبرنى واعف عني فهذه كلها



منازل ومنها هل في الصلاة فعلا فهو مسافر من حال الى حال فن كان حاله السفر دائما كيف لا يقال له البس نعليك أى استعن في سيرك بالكعب والسنة وهي زينة كل مسجد فان أحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما يعرض في ذلك من الشبه في غوامض الآيات المتواترة وتكون الانسان في الصلاة يجعل الله في قلبه فيجده فهذه كلها بمنزلة لشوك والوعر الذي يكون بالطر يق ولا سجاطر بق التكليف فامر بلباس العباين ليتقى بهما ما ذكرناه من الاذى اقدمى السالك التين من عبارة عن غايه وبلغته فاينما اجنناهما الكعب والسنة وأمانعلا ومضى عليه السلام فليستاهذه فانه قال له ربه اخلع نعليك انك بالواذى المقدس فرو بنائهما كاتمان جاد حارميت فجمعت ثلاثة أشياء الشيء الواحد الجلد وهو ظاهر الامر أى لا تخف مع الظاهر في كل الاحوال والثاني البلادة فانه ممدونة الى الحمار والثالث كونه ميتا غير مذكى والموت الجهل واذا كنت ميتا لا تعقل مات قول ولا ما يقال لك والمناجى لا يتدان يكون بصفة من يعقل ما يقول ويقال له فيكون حتى القلب فطنا بجواقع الكلام غواصعلى المعاني التي تصد هامن بناجيه بها فاذا فرغ من صلته سلم على من حضر سلام القادم من عند ربه الى قومه بما استحبه به فقد نهيتك على سر لباس النعالين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يمتدى به وامن الصلاة مأخوذة من المصلى وهو المتأخر الذي يلي السابق في الخلية ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعله من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خلع النعالين ونور لباس النعالين فهم المحمديون الموسويون المخاطبون من شجر الخلاف بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور ظاهر يمد نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزه عن تأثير الجهات كما كان الكلام اومضى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أى نور من نور فأبدل حرف من يعلى لما يفهم به من قرينة الحال وقد تكون على بابها فان نور السراج الظاهر يعلو حواس على نور الزيت الباطن وهو الممد للمصباح فلولا رطوبة الدهن تمد المصباح لم يكن للصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى للعالم العرفاني الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويحكم الله وقوله تعالى ان تقوا الله يجعل لكم فرقا نا لا يقطع ذلك العلم الاطى في نور الزيت باطن في الزيت محمول فيه يسرى منه معنى اطيف في رقيقة من رقائق الغيب لبقائه نور المصباح ولا قطاب هذا المقام أمرار منها سر الامداد وسر النكاح وسر الجوارح وسر العبرة وسر العين وهو الذي لا يقوم بالنكاح وسر دائرة الزمهرير وسر وجود الحق في السراب وسر الحلب الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر الصديقين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب ألم تزكيف﴾

العلم بالكيف مجهول ومعالم • لكنه وجود الحق موسوم  
 فظاهر الكون تكييف وباطنه • علم يشار اليه فهو مكتوم  
 من أعجب الامر أن الجهل من صفتي • بما نافع هو في التصديق معلوم  
 وكيف أدرك من بالبحر أدركه • وكيف أجهله والجهل معدوم  
 قد حرت فيه وفي أمرى ولست أنا • سواء فالخاق ظلام ومظالم  
 ان قلت اني يقول الان منه أنا • أو قلت انك قال الان مفهوم  
 فالجسد لله لأبني به بدلا • وأعمال الرزق بالتقدير مقسوم

اعلم ان أمهات المطالب أربعة وهي هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية وكيف وهو سؤال عن الحال ولم وهو سؤال عن العلة والسبب واختلاف الناس فيما صح عنها أن يسأل بها عن الحق وانفقوا على كلمة هل فانه يتصور أن يسأل بها عن الحق واختلافوا فيما يتختم من منع ومنهم من أجاز قال الذي منع وهم الفلاسفة وجاعة من الطائفة ممنعوا ذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا فلما صوره عنهم عقلا انهم قالوا في مطلب مانه سؤال عن الماهية فهو سؤال عن الحد والحق سبحانه لاحد له اذ كان الحد مر كما من جنس وفصل

وهذا ممنوع في حق الحق لان ذاته غير مركبة من أمر يقع فيه الاشتراك فيكون به في الجنس وأمر يقع به الامتياز  
 ربما الله والحق ولا مناسبة بين الله والحق ولا الصانع والمصنوع ولا مشاركة في الجنس فلا فصل والذي أجاز ذلك  
 عقلا ومنع شرعا قال لا أقول ان الحدس كمن جنس وفصل بل أقول ان السؤال بما يطلب به العلم بحقيقة  
 السؤال عنه ولا يدل كل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه عليها سواء كان على حقيقة يقع له فيها  
 الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك فالسؤال بما يتصور ولكن ما ورد به الشرع فنحن امن  
 السؤال به عن الحق لقوله تعالى ليس كمثلته شيء وأما منعهم الكيفية وهو السؤال بكيف فاقسموا أيضا  
 تسمين فمن قائل بأنه سبحانه ماله كيفية لان الحال أمره عقول زائد على كونه ذاتا وإذا قام بذاته أمر وجودي زائد على  
 ذاته أدى الى وجود واجب الوجود لذاته ما زالا وقد قام الدليل على احواله ذلك وأنه لا واجب الا هو لذاته فاستحالت  
 الكيفية عقلا من قائل ان له كيفية ولكن لا فعل فهي ممنوعة شرعا لاعتقالاتها خارجة عن الكيفيات العقلية عندنا  
 فلا نفهم وقد قال ليس كمثلته شيء يعني في كل ما ينسب اليه مما ينسب اليه نفسه يقول هو على ما ينسب اليه الحق وان وقع  
 الاشتراك في اللفظ فاعني محتاتف وأما السؤال بل فممنوع أيضا لان أفعال الله تعالى لا تعقل لأن العلة موجبة للفعل  
 فيكون الحق داخل تحت موجب أوجب عليه هذا الفعل زائد على ذاته وأبطل غيره بطلان لم على فعله شرعا بان قال  
 لا ينسب اليه ما ينسب اليه نفسه فهذا معنى قول شرع الله ورد النبي من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا وهذا كله  
 كلام مدحول لا يقع التخلص منه بالصحة والفساد إلا بعد طول عظيم هذا قد ذكرنا طرق بقعة ممنوع وأما من أجاز  
 السؤال عنه بها فالمطالب من العلماء فهم أهل الشرع منهم وسبب اجازتهم لذلك ان قالوا اسجدوا للرب عينا فاسجدوا  
 أو سجدوا لغيره ان تخوض فيه خصنا فيه طاعة أو اضراما لم ردية تحجير ولا وجود فهو عافية ان شئت كما منا فيه وان شئت  
 سكتنا عنه وهو سبحانه منهي فرعون على اسان موسى عليه السلام عن سؤاله قوله وما رب العالمين بل أجب بما يليق  
 به الجواب عن ذلك الجناب العالی وان كان وقع الجواب غير مطابق للسؤال فذلك زاجع للاصلاح من اصطلاح على أنه  
 لا يسأل بذلك الا عن الماهية المركبة واصطلاح على ان الجواب بالاثرا لا يكون حيا بل سأل بما وهذا الاصطلاح لا يلزم  
 الخصم فلم يمنع اطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذ كانت الالفاظ لا تطالب لانفسها وانما تطالب لتدل عليه من  
 المعاني التي وضعت لها فاتها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعت لها ما وضعت الاخرى فيكون الخلاف في عبارة لا في  
 حقيقة ولا يعتبر الخلاف في المعاني وأما اجازتهم الكيفية بمثل اجازتهم السؤال بما هو محتجون في ذلك بقوله تعالى  
 ستفرغ انكم بها الثقلان وقوله ان الله عينا وأعيانها وان بيده اليزان يخفض ويرفع وهذه كلها كيفيات وان  
 كانت مجهولة لعدم الشبه في ذلك وأما اجازتهم السؤال لم وهو سؤال عن العلة فلقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا  
 ليعبدون فهذه لام العلة والسبب فان ذلك في جواب من سأل لم خلق الله الجن والانس فقال الله لهذا السائل ليعبدون  
 أي عبادتي فمن ادعى التحجير في اطلاق هذه العبارات فعليه بالدليل فيقال للجميع من المشرع عين الجوزين  
 والمنايين كما قال وما أصاب وما من شيء فلقوه ممنوع وجواز الاو عليك فيه دخل والاولى التوقف عن الحكم بالمنع  
 أو بالجواز هذا مع المشرع عين وأما غير المشرع عين من الحكماء فالخوض معهم في ذلك لا يجوز الا ان أباح الشرع ذلك  
 أو أوجبها أو ما لم يرد في الخوض فيه معهم فطق من الشارع فلا سبيل الى الخوض فيه معهم فعلا وتوقف في الحكم في  
 ذلك فلا يحكم على من خاض فيه انه مصيب ولا مخطئ وكذلك فيمن ترك الخوض اذ لا يحكم الا للشرع فيما يجوز ان يتلفظ  
 به أو لا يتلفظ به يكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذا ياولى قد فصلنا لك ما أخذ الناس في هذه المطالب وأما العلم النافع  
 في ذلك أن نقول كما انه سبحانه لا يشبه شيئا كذلك لا تشبه الاشياء وقد قام الدليل العقلي والشرعي على نفي التشبه  
 واثبات التنزيه من طريق المعنى وما يبيح الامر الا في اطلاق اللفظ عليه سبحانه الذي أباح اطلاقه عليه في القرآن أو  
 على لسان رسوله فاما اطلاقه عليه فلا يتخلو أمان أن يكون العبد مأمورا بذلك الاطلاق فيكون اطلاقه طاعة فرض  
 ويكون المتلفظ به مأجورا مطيعا مثل قوله في تكبير الاحرام انما كبروهي لفظه ونزهتها يقتضي المفاد به وهو سبحانه



لا بد من أن يكون محيرا فيكون بحسب ما يقصده المتعاطف وبحسب حكم الله فيه وإذا أطلقناه فلا يخلو الانسان  
 اعدان بطلقة ويصحب نفسه في ذلك الاطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع بذلك اللسان أو بلا طلبة الاعتقاد شرعيا على  
 مراد الله وبه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك اللسان كالغرامسي الذي لا يعلم اللبني العربي وهو يتلو  
 القرآن ولا يعقل مناهوله أجر التلاوة كذلك العربي في آياتها من القرآن والسنة يتلوها ويذكر به به تعدا شرعيا  
 على مراد الله وبه من غير ميل الى جانب بعينه مخصص فان التزويه ونفي التشبيه يطلبه ان وقف بوجهه عند التلاوة لهذه  
 الآيات فالاسطر والاولى في حق العبد ان يرد علم ذلك الى الله في اراءه ان اطلاق تلك الالفاظ عليه الا ان أطلقه الله على  
 ذلك وما المراد بتلك الالفاظ من نبي أو ولي محدث ملهم على يدته من ربه فيما يلهم فيه أو يحدث فذلك مباح له بل واجب  
 عليه أن يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في الهامه أو في حديثه وليعلم ان الآيات المتشابهات انما تزل ابتلاء من الله  
 لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباد في ذلك ونهاهم أن يتبعوا المشابه بالحكم أي لا يحكموا عليه بشئ فان تأويله  
 لا يعلمه الا الله وأما الرايون في العلم ان علمه وبقا علم الله لا يفكرهم واجتهادهم فان الامر اعظم ان تستقل العقول  
 بادراكهم غير اخبار الهى فالنسلح اولى والجدسه رب العالمين وأما قوله ألم تركف وأطلق النظر على التكيفيات  
 فان المراد بذلك بالضرورة التكييفات لا التكيف فان التكيف يرجع الى الحالة المعقولة لها نسبة الى المكيف وهو الله  
 تعالى وما أحدثه تعاقب القدرة لا هية الاشياء عند ايجادها قال تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض  
 فالتكيفيات المذكورة التي أمرنا بالتاليها الا انها لما ذلك لتخذها عبرة ودلالة على ان لها من كيفية أي صيرها  
 ذات كيفية وهي الهيئات التي تكون عاينها المخلوقات المكيفات فقال أولا ينظرون الى الاصل كيف خلقت والى  
 الجبال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح أن ننظر الا حتى تكون موجودة فننظر اليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد  
 بالتكيف حالة الابداح لم يقل انظر اليها فاما الهيئات بوجوده فعملنا ان التكيف المطلوب من رؤية الاشياء ما هو ما يتوهم  
 من لاعلمه بذلك الا تراه سبحانه لم أر انظر الذي هو الفكر قرنه بحرف في ولم يصحبه انظر كيف فقال تعالى أولم  
 ينظروا في ملكوت السموات والارض المعنى أن يفكروا في ذلك فيعلموا انها لم تقم بانفسها وانما أقامها غيرا وهذا  
 النظر لا يترجم منه وجود الاعيان مثل النظر الذي تقدم وانما الانسان كما أن ينظر بفكره في ذلك لا بعينه ومن  
 الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فأمرنا بطرح في الاقن المخلوقات لان الله تستدل بذلك عليه انه لا يشبهها اذ لو  
 أشبهها لحاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما أشبهها وكان يؤدي ذلك الى أحد محظورين اما ان يشبهها من جميع الوجوه  
 وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه ولا يشبهها من بعض الوجوه فتكون ذاته مركبة من أمرين  
 والتركيبي في ذات الحق محال فالتشبيه محال والذي يابى هذا الباب من الكلام بتعذر اراءه مجموعا في باب واحدنا  
 يسبق الى الاوهام الضعيفة من ذلك لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبدأ في أبواب هذا الكتاب فاجمل بالك منته  
 في أبواب الكتاب فتعرض على مجموع هذا الباب ولا سبحانه واقم لك مسألة تجل الهى فهناك قف وانظر تجد ما ذكرناه لك  
 مما يابى هذا الباب واقرأ مشحون بالكيفية فان الكيفيات احوال والاحوال ماهياتية للمكيف ومنها غير ذاتية  
 والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعي مكيفا أو كيفية أو كان لا يستدعي مكيفا فالتكيف بل  
 كيفيته عين ذاته وذاته لا تستدعي غيرها لانها لنفسها هي فكيفيته كذلك لانها عينه لا غيره ولا زاد عليه فافهم والله  
 يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب التاسع والعشرون

في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم  
 العبد مرتبط بالرب ليس له \* عنه انفصال يرى فعلا وتقديرا  
 والابن أنزل منه في العلى درجا \* قد سر السر في العلم تحجرا  
 فالابن ينظر في أموال والده \* اذ كان وارثه شحا وتقديرا

والابن بطعم في تحصيل رتبته \* وان يراه مع الاموات مقبورا  
 والعبء قيمته من مال سيده \* اليه يرجع مختارا ومجبورا  
 والعبء مقداره في جاه سيده \* فلا يزال بستر الغر مستورا  
 الذل يصحبه في نفسه أبدا \* فلا يزال مع الانفاس مقهورا  
 والابن في نفسه من أجل والده \* عزو طباط توقيرا وتعزيرا

اعلم أيديك الله انار وبنام حديث جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى القوم منهم وخرج الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أهل القرآن هم أهل الله وخاصته وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان عبادي ايس لك عليهم سلطان فكل عبد اهل في توجده لاحد عليه حق من الخلق فبقدر نقص من عبوديته لله بقدر ذلك الحق فان ذلك الخلق يطليه بحججه وله عليه سلطان به ولا يكون عبدا خالصا له وهذا هو الذي رجح عند المنقطعين الى الله انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات والبراري والسواحل والفرار من الناس والخروج عن ملكهم الحيوان فانهم يريدون الحرية من جميع الاكوان ولقد تمت بهم جماعة كبيرة في أيام سياحتي ومن الذين حصل لي فيه هذه المقام مملكت حيوانا أصلا بل ولا الثوب الذي البسه فاني لانساه الا لعله يشخص معي ان أذن لي في التصرف فيه والزمان الذي أتت الشئ فيه أخرج عنه في ذلك الوقت من همة وناحق ان كان من يعنى وهذا حصل لي لما أردت التحقق بعبودية الاحتصاص في قول لي لا صحت لك ذنبا حتى لا تقوم لاحد عليك حجة قلت ولا الله ان شاء الله قيل لي وكيف يصح لك ان لا يقوم عليك حجة قلت عذري المحج على المسكين لا على المعرفين وعلى أهل الدعوى والنجاب الجفوظ لا على من قال مالي حق ولا حظ ولا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا محضا قد ظهره الله وأهل بيته تطهروا وذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فان الرجس هو القدر عند العرب هكذا حكى القرأء قال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فلا يضاف اليهم الا تطهروا ولا بد فان المنزاف اليهم هو الذي يشبههم في افعالهم لا في انفسهم الامن له حكم الطهارة والتفديس فلهذا شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لسلمان الفارسي باطهارة لخطه الاطى والعصمة حيث قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم سلمان يا اهل البيت وشهد الله انهم بالطهارة وذهب الرجس عنهم واذا كان لا يضاف اليهم الا تطهروا مقدس وحصل له العناية الالهية بمجرد الاضافة فما ظنك يا اهل البيت مع هؤلاء فهم الطهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على ان الله قد شرك اهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر واى وسخ وقد تفضلنا من الذنوب واوسخ فطهر الله سبحانه به صلى الله عليه وسلم بالغفرة فاغوث بالنسبة اليه نالو وقع منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنبا في الصورة لاني المعنى لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا مناسرا فلو كان حكمه حكم الذنوب لصحبه ما يصحب الذنوب من الذممة ولم يصدق قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فدخل الشرفاء اولاد قاطمة كلهم ومن اهل البيت مثل سلمان الفارسي في القامة في حكم هذه الآية من الغفران فهم الطهرون اختصاصا من الله وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت الا في الدار الآخرة فانهم محشرون مغفورا لهم وأما في الدنيا فن اتي منهم جدا اقيم عليه كالتائب اذا بلغ الحاكم امره وقد زنى أو سرق أو شرب اقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عزم وأشاله ولا يجوز ذمه وبسبب لكل مسلم مؤمن بالله وما أنزله ان يصدق الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فيعتقد في جميع ما يصدر من اهل البيت ان الله قد عفا عنهم فيه فلا يذنب في مسلم ان يلحق بالذممة بهم ولا ما يشاء اعراض من قد شهد الله بتطهيره وذهب الرجس عنه لا يعمل عملوه ولا يخبر فدهه وبل سابق عناية من الله بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وانه ذو الفضل العظيم واذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه الدرجة فانه لو كان سلمان على امر يشاء



ظاهر الشرع وتلحق ائمة بعامله لكان مضافاً الى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس. فيكون لاهل البيت من ذلك  
 بقدر ما أضيف اليهم وهم المظهرون بالنص فسلمان منهم بلا شك فأرجو أن يكون عقب علي وسلمان تلحقهم هذه  
 العباية كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالي أهل البيت فان رحمة الله واسعة يابولي واذا كانت منزلة مخلوق  
 عند الله بهذه المثابة أن يشرف المضاف اليهم بشرفهم وشرفهم ليس لانفسهم وانما الله تعالى هو الذي احتياهم وكساهم  
 حلة الشرف كما يابولي بمن أضيف الى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجد سبحانه وتعالى فالمضاف اليه  
 من عباده الذين هم عباده وهم الذين لاسلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى لا يلبس ان عبادي فاضافهم اليه  
 ليس لك عليهم سلطان وما تجدي القرآن عباداً مضافين اليه سبحانه الا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما  
 ظنك بالعصوميين المحفوظين منهم القامئين بمجد وديدهم الواقفين عند مر اسمه وشرفهم أعلى وأتم وهؤلاء هم أقطاب  
 هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب سائر سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضى الله عنه من أعلم الناس بالله تعالى  
 عباده من الحقوق وملائمتهم وخلق عليهم من الحقوق وأقوامهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو كان الايمان بالتراب لاله رجال من فارس وأشار الى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر التريا  
 دون غيره من الكواكب اشارت بدبعة كنى الصفات السبعة لانها سبعة كواكب فافهم فسر سلمان الذي أخلقته  
 بأهل البيت ما أعدها النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى  
 القوم وهم والكل مولى الحق ورحمته وسعت كل شئ وكل شئ عبده ومولاه بعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند  
 الله وانه لا ينبتى لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً فان الله طهروهم فليعلم الزام لهم أن ذلك راجع اليه ولو ظلموه فذلك  
 الظلم هو في زعمه ظلم لافى نفس الامر وان حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم ايانا في نفس الامر يشبه جرى  
 المقادير علينا في ماله ونفسه بفرق أو بحرق وغير ذلك من الامور الهلكة فيحترق أو يموت له أحد أعبائه أو يصاب في  
 نفسه وهذا كله مما يوافق غرضه ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاءه بل ينبتى له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى  
 وان نزل عن هذه المرتبة فبالصبر وان ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فان في كل ذلك نعمان من الله لهذا المصاب  
 وليس وراءه ما ذكرناه خير فانه ما وراءه ليس الا الضجر والسيخط وطمس الرضى وسوء الادب مع الله فكذلك ينبتى أن  
 يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وغرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضى والتسليم  
 والصبر ولا يلحق المذمة منهم أصلاً وان توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعاً فذلك لا يقدح في هذا بل يجزى به مجرى  
 المقادير وانما نعتنا تعاقب الذمهم اذ ميزهم الله عننا بما ليس لنا معهم فيه قسم وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يفترض من اليهود واذا طالبوه بحقوقهم أذاه على أحسن ما يمكن وان تطاول اليهودى  
 عليه بالقول بقول دعوه وان اصحاب الحق مقالاً وقال صلى الله عليه وسلم في قصة لوان فاطمة بنت محمد سرفت قطعت  
 يدها فوضع الاحكام لله يضعها كيف يشاء وعلى أى حال يشاء فهذه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله وانما كلامنا في  
 حقوقنا ومالتان ان نطالبهم به فنحن نخررون ان شئنا أخذنا وان شئنا تركنا ولا نطالبهم بأفضل مما وافى كيف في أهل البيت  
 وليس لنا ذم أحد فكيف بأهل البيت فانا اذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك أى فيما أصابوه منا كانت لنا  
 بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزايفة فان النبي صلى الله عليه وسلم مطالب منا عن أمر الله الا المودة في القربى  
 وفيه سره لاهل الارحام ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سألته فيه مما هو قادر عليه بنأى وجهه ببلقة غدا أو برجوشا فاعته وهو  
 ما أسعف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما يطلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته فهم أخص القرابة ثم انه جاء بلفظ  
 المودة وهو الثبوت على المحبة فانه من ثبات وده في أمر استصحبته في كل حال واذا استصحبته المودة في كل حال لم يؤخذ  
 أهل البيت بما يطرأ منهم في حقه مما لأن يطالبهم به فيتركه ترك عيب وانما الله لا يعبأ بما قال المحب الصادق وكل  
 ما يفضل المحبوب محجوب وجاء باسم الحب فكيف حال المودة ومن البشرية ورود اسم اوسدية تعالى ولا معنى كونهما  
 الا حصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة وفي الدار لكل طائفة عما نقتضيه حكمه الله فبهم وقال الآخري

أَحِبُّ لِحَبِيبِ السُّودَانِ حَتَّى • أَحِبُّ لِحَبِيبِ سُوْدِ الْكِلَابِ

ولنا في هذا المعنى

أَحِبُّ لِحَبِيبِكَ الْخَبْثَانَ طَرًّا • وَأَعَشِقُ لِإِسْمِكَ الْبَيْتَرَ النَّبْرًا

قيل كانت الكلاب السود تنار شه وهو يتحبب اليها فهذا فعل الحب في حب من لا تسعده محبته عند الله ولا نورته  
القرية من الله فهل هذا الامن صدق الحب وثبوت الود في النفس فلو صحت محبتك لله لم يزل سوله احييت اهل بيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ورايت كل ما صدر منهم في حقه مما لا يوافق طبعك ولا عرضك انه جال تنعم بوقوعه منهم  
فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله الذي احييتهم من اجله حيث ذكر كرك من محبه وخطرت على باله وهم اهل بيت رسوله  
صلى الله عليه وسلم فتشكر الله تعالى على هذه النعمة فانهم ذكرك بالسنه طاهرة بتطهير الله طهاره لم يلبثها عليك واذا  
رايتناك على ضد هذه الحاله مع اهل البيت الذي انت محتاج اليهم ولرسول صلى الله عليه وسلم حيث هي اياك الله  
فكيف اتقى انا بورك الذي تزعم به انك شديد الحب في الرعايه لحقوقي والجانبي وانت في حق اهل نبيك بيده المنة  
من الوقوع فيهم والله ما ذاك الامن نقص ايمانك ومن مكر الله بك واستدراج اياك من حيث لا تعلم وصورة المسكران  
تقول وتعتقد انك في ذلك نذوب عن دين الله وشريعته وتقول في طلب حقتك انك ما طلبت الا ما اباح الله لك طلبه  
و يندرج التهم في ذلك الطلب المشروع والبعض والنقت وابتارك نفسك على اهل البيت وانت لا تشمر بذلك بالدواء  
الشافي من هذا الداء الضال ان لا ترى لنفسك معهم حقا وتزل عن حقتك لتلا يندرج في طليع ما ذكرته لك وما انت من  
حكام المسلمين حتى يتعين عليك اقامة حد او انصاف مظلوم او ذرة حق الى اهلها فان كنت حاكما لا بد فاصم في استئزال  
صاحب الحق عن حقه اذا كان المحكوم عليه من اهل البيت فان ابي حينئذ يبين عليك امضاء حكم الشرع فيه فلو  
كشفت الله لك يا ولي عن منازلهم عند الله في الآخرة لوددت ان تكون ولى من موالاهم فانه يلمنار شدا نفسا فانظر  
ما اشر في منزلة سلمان رضى الله عن جميعه ولما بيئت لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله الصطفون الاخيار فاعلم ان  
اسرارهم التي اطلعنا الله عليها بنحوها العامة بل اكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام والحصر منهم رضى الله عنه وهو  
من اكبرهم وقد شهد الله انه انا ما رحمة من عنده وعلمه من لدنه علماء اتبعه فيه كلهم الله موسى عليه السلام الذي قال  
فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فمن اسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد  
نبه الله على علور تبتم في ذلك ومن اسرارهم علم المسكر الذي مكر الله بعباده في بعضهم مع دعواهم حبر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وسؤله المودة في القر في وهو صلى الله عليه وسلم من جلة اهل البيت فافعل اكثر الناس ما اطم في  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر الله فعضو الله ورسوله وما حبا ومن قرابته الامن وراومه الاحسان فاغراضهم  
أحبوا وبنفوسهم تشقوا ومن اسرارهم الاطلاع على صحة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم  
العلماء بها فان الفقهاء والمحدثين الذين اختلفوا عليهم في مسائلهم من حيث انما التاخرتهم هو في علم غلبه ظن اذ كان النقل  
شهادة والتواتر عزيز ثم انهم اذ اعترضوا على امور تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر ناسيا  
حكموا به فان النصوص عزيزة فباخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن ان يكون لذلك  
اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم ما تصدوا به ولا يعرفون باى وجه من وجوه  
الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم للشرع فأخذ اهل الحق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في الكشف على الامر الحلي والنص الصريح في الحدك اذ عن الله بالينة التي هم عاينها من ربهم وبالبرية  
التي يهادعوا الخلق الى الله عليها كما قال الله افمن كان على بينة من ربه وقال ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن  
انبعى فلم يردنق بالبير شهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يدعونه الاعلى بصيرتهم عباد الله اهل هذه المقام ومن  
اسرارهم ايضا اصابة اهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الالهي وما يلجى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن ابن تصور الخلاف  
مع الاتفاق على السب الواجب الذي استندوا اليه فانه ما اختلف فيه تسان وانما قرع الخلاف فيها وذلك السب



وبماذا يسمى ذلك السبب فن قائل هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فانه في الكل في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستناد أم لا هذا كله من علوم أهل هذه المقام انتهى الجزء السابع عشر

• (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) •

الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركب

ان لله عبادا ركبوا • نجب الاعمال في الليل الهيم  
وترف همم النبل همم • لعز يزجل من فرد علم  
فاجتبا همم وتحملى لهمم • وتلقاهم بكاسات النديم  
من يكن ذارفة في ذلة • انه يعرف مقدار العظيم  
رتبة الحادث ان حقتها • انما يظهر فيها بالقديم  
ان لله عبادا جنة • في رسول ونبي وقسم  
لطف ذاتا فايدركها • عالم الانفاس أنفاس النسيم

اعلم أيديك ان أصحاب النجب في العرف هم الركب ان قال الشاعر

فليت لي بهم قوما اذا ركبوا • شدوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالفراس في المعروف تركبها جميع الطوائف من عجم وعرب والمجن لا يستعملها الا العرب والعرب ارباب الفصاحة والحجاسة والكرم ولما كانت هذه الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناها بالركبان فمنهم من ركب نجب الهمم ومنهم من ركب نجب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقين اولى وثانية وهؤلاء أصحاب الركب انهم الافراد في هذه الطريقة فانهم رضوا الله عنهم على طبقات ففهم الاقطاب ومنهم الاوتاد ومنهم الابدال ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم الرجبون ومنهم الافراد وامانهم طائفة الاوقد رأيت منهم وعاشرتهم ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق فهذه الباب مختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم القطب وحده ليس للقطب فيهم تصرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم ولا غيرهم فيما دون الفرد الا اول الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد لذات الحق والاثان للرتبة وهو توحيد الالهية والثلاثة اول وجود الكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة المهيمون في مجال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك ليسخروا واليدرة الذين هم اقل عالم التدوين والتسطير وهم من القلم والعقل الى ما دون ذلك والافراد من الانس مثل المهمة من الاملاك فاؤل الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فأول الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيها يميزون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد الواردة على قلوبهم من المقام الذي تدمنه على الاملاك المهمة ولهذا يجهل مقامهم وما يأتون به مثل ما أنكر موسى عليه السلام على خضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرفه بمنزلته وتزكية الله اياه وأخذ العهد عليه اذ اراد محبته ولما علم الخضران موسى عليه السلام ليس له ذوق في المقام الذي هو الخضر عليه كما ان الخضر ليس له ذوق فيها هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الان مقام الخضر لا يعطى الاعتراض على أحد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ومقام موسى والرسل يعطى الاعتراض فيهم حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به ودليل ما ذهبنا اليه في هذا قول الخضر لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خيرا فالذي فعله لم يكن من مقام النبوة وقال له في انفراد كل واحد منهم بمقامه الذي هو عليه قال الخضر لموسى عليه السلام يا موسى اتاعى علم علتنيه الله لانه لم أنت وانت على علم علمك الله لا علمه أنا وافتراقا وتميزا بالانكار فالانكار ليس من شأن الافراد فان لهم الالهية في الامور وهم ينكر عليهم ولا ينكرون قال الجنيد لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهده في ألف صدق خسر

الله عنه حين يضرب بيده الى صدره وينهده ان ههنا العلو ما جت لوجدها حجة فانه كان من الافراد ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا في هريرة رضي الله عنه في صحيحه عنه انه قال حلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جرابين اما الواحد فبنته فيكم واما الآخر فلو بنته تقطع مني هذا البلعوم البلعوم مجرى الطعام فأبو هريرة رضي الله عنه حمله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فيه نافلة عن غير ذوق ولا كنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن انما نتكلم فيمن أعطى عين التهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد الله بن العباس البحر كان يلقب به لان سماعه فكان يقول في قوله عز وجل "الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلون" يتنزل الامر بينهم "لئذ كرت نفس بره لرجعتوني وفي رواية لقلتم اني كافروا في هذا العلم كان يشير على ابن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله فلا أدري هل هما بين قبلة أو تمثل بهما يارب جوهر علم لو أوح به \* لقل لي أنت ممن يعبد الوثنا

ولا تستحل رجال مسلمون دمي \* يرون أقبح ما يأتونه حسنا

ففيه بقوله يعبد الوثنا على مقصوده ينظر اليه تأويل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته بعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتلماته بالله يأخى انفسه في أقواله لك لاشك انك قد أجمعت معي على ان كل ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به فيها به تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتشبه والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق ان ذلك وأمثاله يجب الايمان به والتصديق فلو ثبت نفيها من هذه الحضرة الالهية كشفا وتجليا وتمتريضا لهما على قلوب الاولياء بحيث أن يعلموا باعلام الله وشاهدوا باشارات الله من هذه الامور المعبر عنها بهذه الالفاظ على لسان الرسول وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله اذا أتى بمنزلة هذا الولي في حق الله تعالى ألت تر ندقه كما قال الجنيد ألت تقول ان هذا مشبه هذا عابدون كيف وصف الحق بما وصف به الخلق ما فعلت عبدة الاوثان أكثر من هذا كما قال علي بن الحسين ألت كنت تنقله أو تفتي بقتله كما قال ابن عباس فيأبى شئ أميت وسلمت لما سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله من الامور التي تحيلها الادلة العقلية ومنعت من تأويلها والاشعري تأويلها على وجوه من التنزيه في زعمه فابن الانصاف في الاقلات القدرة واسعة أن تعطي لهذا الولي ما أعطت للنبي من علوم الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا سحر الشارع على أمته هذا الباب ولا يتكلم فيه بشئ بل قال ان يكن في أمتي محدثون فمعتزتهم فندت النبي صلى الله عليه وسلم انهم من محدث من ايس بنبي وقد يحدث بمثل هذا فانه خارج عن تشريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك أعنى التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولي وتابع ومتبوع يؤولي فابن الانصاف ينكأ ليس هذا موجودا في الفقهاء واصحاب الافكار الذين هم قرائنة الاولياء ودجاله عباد الله الصالحين والله يقول لمن عمل منا بما نزع الله له ان الله يعلمه ويتولى تعليمه بعلمه أتعجبها أعماله قال تعالى وانقوا الله وعلّمكم الله والله بكل شئ عليم وقال ان تقوا الله يجعل لكم ذرقاتا ومن أقطاب هذا المقام عمر بن الخطاب وأحمد بن حنبل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب يذكر ما أعطاه الله من القوة بما رمأ ثقب الشيطان في فج الاسلاك فباغبر حثك فدل على عصمته بشهادة المصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يسلك قط بنا الا الى اللبائل وهو غير فجع عمر بن الخطاب فما كان عمر يسلك الاجاح الحق جالص فكان من لا تأخذ في الله لومة لائم في جميع مسائله وللحق صولة ولما كان الحق صعب المرام فواجبه على النفوس لا تحمله ولا تسبله بل تمجده وترده لهذا قال صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق صلى الله عليه وسلم يعني في الظاهر والباطن أثنى الظاهر فادم الانصاف وجب الرياسة وخروج الانسان عن عبوديته واشتغاله بما لا يعنيه وعدم تفرغه لمادعي الله من شغله بنفسه وبعيه عن عيوب الناس وأثنى الباطن فماترك الحق لعمر في قلبه من صديق فما كان له تعاق الا بالله ثم العلامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المنكرة اشتغا بنفسك يقول لك انما قوم حباة لدين



استوعبه وله الغم من الله من الامان وامثال هذا ولا يمكن ولا ينظر هل ذلك من قبيل الامكان أم لا على أن يكون  
 الله مدعياً وبإيمان أوليائه - يخرج به في خلقه - لخضرو يعلمه علوماً من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصغ التي  
 ينطق بها الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال الخضر وما فعلته عن أمرى وآمن هذا المنكر بها على زعمه اذ جاء به رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فواته لو كان مؤمناً بما ما أنكرها على هذا الولى لأن الشارع ما أنكر إطلاقه في جناب الحق من  
 استواء وزول ومعية ومحمك وفرح وتبشيش وتجب وأمثال ذلك وورد عنه صلى الله عليه وسلم قط أنه يحجرها على  
 أحد من عباد الله بل أخبر عن الله أنه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ففتح لنا وندبنا إلى التأسى به  
 صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني بحبيبكم الله وهذا من اتباعه والتأسى به فمن التأسى به اذا ورد علينا من الحق  
 سبحانه وورد حق فلهنا من لدنه علماً فمرحة حبانا الله بهم لو عتابنا به حيث كفى ذلك على هيئة من بناو يتلوها شاهد  
 منا وهو اتباعنا سنته وماتر عن لنا نحل بشئ منها ولا الو تكبنا مع الخلق بتحايل ما حرم الله أو تخريم ما حل فطلب لذلك  
 العلوم الذي علمنا من جانب الحق أمثال هذه العبارات النبوية لتضح بها عن ذلك ولا سيما اذا استلنا عن شئ من ذلك  
 لأن الله أخبر عن هذه صفته أنه يدعو الى الله على بصيرة فمن التأسى بالأمور به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 نطق على تلك المعاني هذه اللفاظ النبوية اذ لو كان في العبارة عنهما هو أفصح منها لاطلقه صلى الله عليه وسلم فإنه  
 الأمور بتبيين ما أنزل به علينا ولا نعدل الى غيرهما من البيان مع التحق بليس كذلك شئ فاننا اذا عدنا الى  
 عبارة غير هذا عينا بذلك أنما علم بحق الله وأزعمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أسوأ ما يكون من الادب ثم  
 ان المعنى لا بد أن يحتمل عند السامع اذ كان ذلك اللفظ الذي خالف به لفظ من كان أفصح الناس وهو رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فنسرع اننا التأسى وغاب هذا المنكر المنكر من في مثل هذا  
 عن النظر في هذا كله وذلك لاسم من اولادهم هما ان كان عالم فله حد قائم به فانه لم يفسد من سداً نفسه من  
 كان جاهلاً فهو بالتبوء أجهل ياولى لقبين من أقطاب هذا المقام يجبل أن فيس بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين  
 رجلاً وليس لهذا الطبقة تلميذ في طريقهم أصلاً ولا يسلكون أحداً طريق التورية لكن لهم الوصية والنصيحة ونسرت  
 العرفن وفق أخذ به ويقال ان أبا السعود بن السليل كان منهم وما قوته ولا رأته ولكن شممت له رائحة طيبة ونفسا  
 عطر يابا فاني ان عبد القادر الجليل وكان عدلاً قطب وقته شهيد محمد بن قائد الأواني بهذا المقام كذا نقل في التوراة  
 على الناقل فان ابن قائد زعم انه امرأى هناك أماته سوى قدم نبيه وهذا لا يكون الا افراد الوقت فان لم يكن من  
 الافراد فلا بد أن يرى قدم قطب وقته ما زعمه اذ على قدم نبيه ان كل اماما وان كان وبدا فبرى امامه ثلاثة قدام وان  
 كان بدلا يرى أربعة قدام وهكذا الا انه لا بد أن يكون في حضرة التابع مقاماً فاذ لم يقم في حضرات التابع وعدل به  
 عن بين الطريق بين المدعوز بين الطريق فإنه لا يصح قدم امامه وذلك هو طر يق الوجه الخاص الذي من الحق الى  
 كل موجود ومن ذلك الوجه الخاص تنكشف للاولياء هذه العلوم التي تنسرك عابهم ويزندقون بها ويزندقهم بها  
 ويكفرهم من يؤمن بها اذ جاءته عن الرسل وهي العلوم عينها وهي التي ذكرناها آنفاً ولا يصح هذا انما التصرف  
 والتصرف في العالم فاطلقة لا لى من هؤلاء ترك التصرف في خلقه مع الخسكن وتولية الحق لهم اياه كما لا أمر  
 لكن عرضا فلبسوا السترد خلوا في سرادات الغيب واستتر وبجذب العوائد وزمو العود وودوا الافتقار وهم الفتيان  
 الظرفاء الملامية الاخفاء الارباء وكان أبو السعود منهم كان رحمه الله عن امتثل أمر الله في قوله تعالى فاتخذوه وكبلا  
 فالوكيل له التصرف فلأمر امتثل الامر هذا من شأنهم وأما عبد القادر فظاهر من حاله انه كان مأموراً بالتصرف  
 فلهذا ظهر عابه هذا هو الظن بامثاله وأما محمد الار في فكان يذكر ان الله أعطاه التصرف فقبله فكان يتصرف  
 ولم يكن مأموراً فآبلى فنقصه من المعرفة القدر الذي علا أبو السعود به عليه فحاق أبو السعود بلسان الطبقة الاولى من  
 طائفة الركان وسمايتهاها أقطاب النبوة ولان هذا المقام أعنى مقام العبودية بدور عليهم لم أورد بقية تبين ان لهم جماعة  
 تحت أمرهم يكونون رؤساء عليهم وأقطابهم هم أجل من ذلك وأعلى فلا ريبه أصلاً لهم في نفوسهم لتحققهم بعبوديتهم

ولم يكن لهم أمر لى بالقدّم فباور دعابهم فيلزمهم طاعته لاسم عليه من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائلين به في مقام انه بودية بالمثل امر سيدهم وتامع تخير والعرض أو طلب تحصيل المقام فانه لا يظهر به الا ان لم يتحقق بالعبودية التي خالق لها فهذا لا يوازي وقد عرفتك في هذا الباب بمقاماتهم وبتي التعريف بالصولم وتعيين أحوال الانطباع المدبرين من الطبقة الثانية منهم نذكر ذلك فيما بعد ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل لارب غيره

### الباب الحادى والثلاثون في معرفة أصول الركان

حذب الدهر علينا وحنا • ومضى في حكمه وراونا

وعشقناه ففتينا عسى • يطرب الدهر باقاع الغنا

نحن حكمناك في أنفسنا • فاحكم ان شئت علينا وأنا

وانقد كان له الحكم وما • كان ذلك الحكم للدهر بنا

فتسبى هو دهرى والذى • صرف الدهر كذا صرفنا

فركبنا نطلب الاصل الذى • جعل السر لدينا علنا

فلنأمنه الذى حرّكنا • وله منا الذى سكننا

حركات الدهر فينا شهدت • انه قاله ما سكا

فانا العبد للتدليل المحتجى • وأنا حق وما الحق أنا

اعلم أبداك الله ان الاصول التي اعتمدها الركان كثيرة منها التبرى من الحركة اذا أقبلوا فيها - فهذا ركبوا فهم الساكنون على مرأى كهم المتحرّكون يتحرك مرأى كهم فهم قطعون ما أثره وواقطعوا بغيرهم لاسم فبصلون مستريحين مما تعطيه مشقة الحركة متبرئين من الدعوى التي تعطى الحركة حتى لو فتخرقوا واطعوا ساقط البيعة في الزمان القابل لكل ذلك ان يخرج راجعا للركب الذى قطعهم تلك المسافة لاسم فلهم البرى وما لهم الدعوى فبجبرهم لاجل ولا قوة الا بالله رأيتم وما ميت اذ رميت ولكن الله حرمي" يذال لهم وما فذمت هذه المسافات بين قطعها وها ولكن الركب قطعها فهم المحمولون فليس له بدصوله لابلطان سيده وله الذلة والجزع والمهانة والاضغاب من نفسه ولما رواه ان الله قد نبيه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علوا ان الحركة فيها الدعوى وان السكون لا تشوبه دعوى فانه نفي الحركة فقالوا ان الله قد أمرنا بقطع هذه المسافة العنوية وجوب هذه المغاير المملوكة ليه فان نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من أن تمتدح بذلك في حضرة الاتصال فانه محمولة على العزوبة وطلب التقدم وحب الفخر فيكون من أهل النقص في ذلك المقام بقدر ما ينبغي أن يتحتم به ذلك الجلال الاظم فلتتخذ ركابا نطع به فان أردت الاختيار يكون الاختيار للركاب لا للنفوس فالتخذت من لاجل ولا قوة الا بالله تجر الما كانت النجيب أصبر عن الماء والطف من الافراس وغيرها والطارق معطشة جديبه يهلك فيهما من المرأى كمن ليس له مرتبة العجب فلهذا التخذوها تعجبا ودون غيرها مما يصح أن يركب ولا يصح أن يقطع ذلك الحمد لله فان هذا الذكر من خصائص الوصول والسيحان الله فانه من خصائص النجى والاله الاذاته فانه من خصائص الدعوى والاله أكبر فانه من خصائص المفاضلة فتعين لاجل ولا قوة الاذاته فانه من خصائص الاعمال فعلا وقولا لظاهرها وباطناتها - بالاعمال أمر ووا الشفر عمل قلبا وبدنا ومعنى وحسا وذلك مخصوص بلا حول ولا قوة الاذاته فانه بها يقولون لاله الا الله وبها نقول سبحان الله وغير ذلك من جميع الاقوال والاعمال ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا بر بد وجودا فاختاروا السكون على الحركة وهو الاقامة على الاصل فنيه سبحانه وتعالى في قوله وله ما سكن في الليل والنهار أن اخلاق ساموا له عدم وادعوا له في الوجود فمن باب الحقائق عرّيت الحق خاتمه في هذه الآية عن اضافة مادّعه لانفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ماتت والنوت أمر وحودى - لى لا يعنى بل نسبي وهو السمع العالم بسمع



کتاب ہذا کے مترجم جناب صائم چشتی کی دیگر ایمان افروز تصانیف

## تراجم

نام متن	موضوع	نام ترجمہ
کتاب المغازی	غزوات رسول پر دنیا کی پہلی اور عظیم تفصیلی دستاویز	کتاب المغازی
علامہ واقدی	ہدیہ / روپے	غزوات رسول مجازی
(عربی)		
سیرۃ النبویہ	سیرت رسول عربی پر مفصل جامع اور ثقہ شہکار عظیم	سیرت و حلالیہ
علامہ دحلان مکی	ہدیہ / روپے	دلالت تابعث
(عربی)		
خصائص نسائی	حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم و دیگر اہل بیت رسول کی شان میں ثقہ احادیث مبارکہ کا بہترین ذخیرہ	خصائص نسائی
امام ابو عبد الرحمن نسائی	ہدیہ / روپے	مع متن
(عربی)		
الشرف الموبد لال محمد	آل رسول کے دائمی شرف کے بارے میں لازوال تحقیقی شہکار	شرف سادات
علامہ نجمانی	ہدیہ / روپے	مع متن

اہل تصوف حضرات کیلئے عظیم تحفہ

# تفسیر ابن عربی

اردو

مؤلف

شیخ اکبر محمدی الشہید ابن العربی

مترجم

علامہ صائم چشتی

ہدیہ اول ۱۳۵/-

دوم ۱۵۰/-

چشتی کتب خانہ جھنگ بازار فیصل آباد فون ۲۴۶۵۶

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد



قطبِ ولایت شہنشاہِ مملکتِ تصوف

سیدنا شیخ اکبر محمدی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ  
کی بے مثال

تصنیف لطیف

شجرۃ الکون

۳۶ روپے

مکتبہ

الوالہا ق موئی محمد صدیق بیگ قادری صاحب

علی برادران تاجران کتب  
نزد جامعہ رضویہ جنگب بازار فیض آباد

نائبِ غریب نواز مرشد فریدِ قطب الاقطاب قطب الواصلین  
 سیدنا و مرشدنا خواجہ قطب الدین بختیار کاکی چشتی  
 رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیفِ لطیف

## دلیل العارفين

پہریہ/۵۵  
 روپے

اردو ترجمہ جناب پروفیسر اختر چیمہ صاحب

علیٰ برادران تاجران کتب

نزد جب اسمعہ رضویہ جھنگ بازار فیصل آباد



ابتلائے انبیاء اور فضائلِ اہلبیت پر حضرت علامہ ملا حسین واعظ کاشفی کی

معروف تصنیف

# روضۃ الشہداء

ہدیہ

۱۹۰/-

فارسی سے اردو ترجمہ

مترجم

حضرت علامہ صاحبِ مہتمم چشتی

۲ جلدیں

سیٹ

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

نام ترجمہ	موضوع	نام متن
والدین مصطفیٰ مع متن	حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین کے ایمان پر پرہیز / پرہیز	والدی مصطفیٰ علامہ سیوطی (عربی)
روضۃ الشہدا	ابتلائے انبیاء اور اہل بیت کا دردناک بیان پرہیز / روپے	روضۃ الشہدا علامہ کاشفی (فارسی) جلد اول
ہدیۃ المہدی مع متن	دیباچہ کے امام کی وہ تحقیقی تحریر جو دیباچہ کے عقائد پر ضرب شدید کی حیثیت رکھتی ہے۔ ہدیہ /	ہدیۃ المہدی علامہ وحید الزمان (عربی)
رد شطیحات مع متن	حضرت مجدد الف ثانی کے چند شاہ عبدالحق محدث دہلوی مکتوبات کا محققانہ تجزیہ پرہیز / روپے	رد شطیحات فارسی
دفع الوسواس مع متن	امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر امام بخاری کے مطاعن کا جواب لاجواب پرہیز /	دفع الوسواس فی قال بعض الناس علامہ علی قاری



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 وَنِعْمَ الْوَعْدُ الَّذِیْ لَکُمْ  
 تَصَوِّفِیْرُ جَامِعِ کَنْدِیْ

# معانی الہامیہ

یعنی ہمشوں کی بلندیاں

تعییفۃ لطیف

رہبر شریعت و طریقت رموز و تبق حقیقت و معرفت عارف باہ  
 جناب حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ

ط کا پتہ

علی بردران صاحب سران کتب

زادہ جامعہ رشویہ اشہد مارکیٹ جننگ بازار فیصل آباد

نشری تقریروں کا مجموعہ

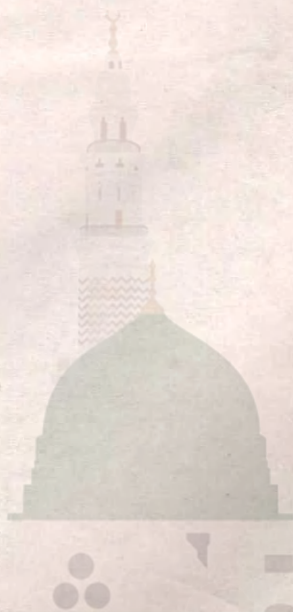
شہبازِ خطابت  
صاحبزادہ سید  
ایم۔ اے۔ ایچ۔ اے۔  
شاہ صاحب علی  
رحمۃ اللہ علیہ  
ازیدی

کی

# تقریریں

چشتی گنج خانہ  
فیصل آباد





[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)

نشری تقریریں کا مجموعہ

شہداءِ جلال  
مآثرِ اہلبیت  
ایضاً شامیہ  
ایضاً انبیا

تفہیم

پیشہ کی جانتی

فصل بار





[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)

# Futuhāt -ul- Makkiyyat

By

**MUHYI UDDIN IBN-UL-ARABI**

(1165-1240)

Translated By

**ALLAMA SAIM CHISHTEE**



**ALI BROTHERS**

Book Sailors Jhang Bazar, Faisalabad.

[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)



# **Maktabah Mujaddidiyah**

[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)

This book has been digitized by Maktabah Mujaddidiyah ([www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2012

Files hosted at Internet Archive [[www.archive.org](http://www.archive.org)]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to [ghaffari@maktabah.org](mailto:ghaffari@maktabah.org), or go to the website and click the Donate link at the top.